



۱۷۷۷

کتاب التیة مختف الشفاء
لابن سینا

از سید محمد مهدی

وحکمة علائیه فارسیه به خط
مستطیل و کوفی در ۱۰ مجلد
عمده ۱۰۰۰ و ۱۰۰۰

کتاب در طب و کیمیاء و فقه و منطق و
بیوف و کلام و ریاضه

۲۰۰ دره

آستان قدس رضوی
کتابخانه ملی ملک - طهران
شماره ۶۶۴۸
تاریخ ثبت ۱۶ - اردیبهشت ۱۳۱۱

بازدید شد

۹۱۳

۱۳۵۱



يستعمل في قوله واقع تصديقا بها باليقين جديدا وما تصدق منه واقع طفا
 مما لا يخطأ بتأويله في قوله واقع تصديقا بها باليقين جديدا وما تصدق منه واقع طفا
 نحو القياس العاقل الذي يسمي هذا القيد وسوء ظنا بما هو الذي يترتب على
 أو جعل ولا يكون وانما عن احدى هذه مادته في القياس الذي لا يقع فيه تصديقا
 ولكن كجمله في القياس في الوجود وادوية او نفي او تصديقها وهو القياس الذي
 قدرة فائدة ضامة المطلق وتسميها الى الروتية التي في الكلام والعروض
 لكن القطر الساتر والتدقيق الساتر بما اعتنا به في العلم والعرش
 وليس شيء من القطر الذي لا يتصف في استمال الروتية عن القدم باعلاؤه
 الا ان الله ان يجره انما هو تبارك عن الله **فصل في القاطع المنة**
 في كانت الحكيمة النظرية بالقاطع موقوفة الامكان والعقلية من افعالها
 موقوفة وكان المفرد في الوصف جديدا في كل حال ولا في التلقظ الموقوفة
فصل في التلقظ الموقوف ان التلقظ الموقوف هو الذي لا يتغير
 من الجواهر الى الازمان على غير ما ذكر ذلك المعنى في قولنا ان كان قد يدل على
 لا يتغير في آه وليكون الان والآن اذ انما يدل على معنى اوان يدرك على
 ليس في معنى الان والآن التلقظ ان كان الان كلاما على النفس التي لا يتغير
 في نفسه بان وسان في حقه قولنا الان انما لا يتغير بانها هي التي كان قد لا يتغير
 اذا اخذنا في قولنا الان **فصل في التلقظ المركب** والتلقظ المركب
 او الموقوف هو الذي يدل على معنى واحد او اثنين يمتنع من معانيها يستعمل
 في جملة قولنا الان في معنى واحد او اثنين **فصل في التلقظ الموقوف**
 التلقظ الموقوف والمكمل هو الذي يدل على معنى واحد مشتق من الجواهر



كلاس

كلاس ان اكثر من في جوار الله ان كان في العلم الكلي هو اللفظ الذي لا يتغير
 من ان لا يتغير معناه كقولنا ان كان من في كذا كذا هو نفس معناه
فصل في التلقظ الموقوف واللفظ الموقوف هو الذي لا يتغير
 في معناه الواحد لا بالوجود ولا بالتسمي كقولنا ان كان من في كذا كذا هو نفس معناه
 من ذلك كقولنا زيد ان كان من في كذا كذا هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه
 قد لا في الوجود وفي التسمي كقولنا ان كان من في كذا كذا هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه
 تنوع من ذلك كقولنا ان كان من في كذا كذا هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه
فصل في التلقظ الموقوف والتلقظ الموقوف هو الذي لا يتغير
 واما عرضي والتلقظ الموقوف هو الذي لا يتغير في معناه الواحد لا بالوجود ولا بالتسمي
 ان معناه لا يتغير في علمه بل في اللفظ الذي لا يتغير في معناه الواحد لا بالوجود ولا بالتسمي
 في الوجود ولا في اللفظ الذي لا يتغير في معناه الواحد لا بالوجود ولا بالتسمي
 في الوجود ولا في اللفظ الذي لا يتغير في معناه الواحد لا بالوجود ولا بالتسمي
 فانه قد لا يتغير في اللفظ الذي لا يتغير في معناه الواحد لا بالوجود ولا بالتسمي
 واما كقولنا ان كان من في كذا كذا هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه
 للموصوف بمرح ملازمة بينا فان كان من في كذا كذا هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه
 يتغير في اللفظ الذي لا يتغير في معناه واحد ما هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه
 واخطا بان معناه كقولنا ان كان من في كذا كذا هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه
 اذا لا كقولنا ان كان من في كذا كذا هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه
 الان لا ان كان من في كذا كذا هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه
 من وادونه فان كان من في كذا كذا هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه
 كنت واما كقولنا ان كان من في كذا كذا هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه
 وجودا كقولنا ان كان من في كذا كذا هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه واحد ما هو نفس معناه

فيما يطول حاله والتقدم فيها سريع والزم **فصل في الغنى** والفا
فمن كان عادداً ما ليس في رايه خطيئته قط من الزوال في الذي هو كمالها من الجوار
الذي من شدة كماله وجود كماله فان الغنى في حيز جوار كماله في الغنى والخي
جوار كماله في **فصل في المقل في جواب ما هو المقصود**
من الغنى الذي هو ما هو في غنى جوارها هو وسه ما هو في غنى جوارها هو الذي
المقل في جواب ما هو في غنى جوارها هو وسه ما هو في غنى جوارها هو الذي
النظر بين من المخطئين في الغنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
انتموه وصحيفة كماله في الغنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
ذات كماله في الغنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
مع حيايته اطلق اوما استأوى الى فاذا وضع لفظه في غنى جوارها هو الذي
جميع الكمال الذي في الغنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
لزمه ومروفاً في غنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
والغنى وقوة كماله في غنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
وكل كماله في غنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
الترك في غنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
وا تاسفها ما تخلف احوالها منها في غنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
الدافع جواب ما هو في غنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
اذا الغنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
منه في احد فتنه من الغنى الذي في غنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
منه في احد فتنه من الغنى الذي في غنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
قدم على ان سبها الذي في غنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي
سحب سلطانهم والحزن عدته من غنى جوارها هو الذي هو الذي في الغنى الذي

يكون لان دون البياض في **فصل في الالفاظ الخفية** ^{التي هي}
 خفية في لغة وقيل فاختاروه وعلم **فصل في الجواب** ^{الذي هو}
 على كثير من تخلفين في الالفاظ في جواب ما هو قولنا تخلفين في الالفاظ الخفية
 والحق ان الالفاظ الخفية هي التي هي بعد التبع التي هو صنفها في
 وقولنا في جواب ما هو الذي لا يكون له الالفاظ الخفية لان
 والحق ان كل ما كان في الالفاظ الخفية كان في الالفاظ الخفية
 من كل ما كان في الالفاظ الخفية كان في الالفاظ الخفية
 وعلى كل ما كان في الالفاظ الخفية كان في الالفاظ الخفية
 لان الالفاظ الخفية هي التي هي بعد التبع التي هو صنفها في
 ولا ينفيد والبعض يترجم على الالفاظ الخفية في الالفاظ الخفية
 لان كل ما كان في الالفاظ الخفية كان في الالفاظ الخفية
 بالحق في الالفاظ الخفية **فصل في الالفاظ الخفية** ^{التي هي}
 التي هي على كثير من تخلفين في الالفاظ الخفية في جواب ما هو
 بالحق في الالفاظ الخفية **فصل في الالفاظ الخفية** ^{التي هي}
 في جواب ما هو الذي هو في الالفاظ الخفية في جواب ما هو
 التي هي في الالفاظ الخفية **فصل في الالفاظ الخفية** ^{التي هي}
 والفرس ما كان في الالفاظ الخفية في جواب ما هو
 والالفاظ الخفية في الالفاظ الخفية **فصل في الالفاظ الخفية** ^{التي هي}
 تخلفين في الالفاظ الخفية **فصل في الالفاظ الخفية** ^{التي هي}
 تخلفين في الالفاظ الخفية **فصل في الالفاظ الخفية** ^{التي هي}
 التي هي في الالفاظ الخفية **فصل في الالفاظ الخفية** ^{التي هي}
 التي هي في الالفاظ الخفية **فصل في الالفاظ الخفية** ^{التي هي}



[illegible]

مرکب

مرت ودر وقتا قبل **في القضية** والقصة يجوز ان يكون له من
بين اثنين في حكم يتوجه صدق او كذب **في القضية** واعلم ان
توقع هذه الشبهة بين اثنين في كل واحد منها هذه الشبهة انما
يمكن ان تتركها في كل واحد منها فقط وقد كلفه لان لان صلا ان يكون
احدهما الفاضل فيقل من مكان الى مكان او يوضع في موضع اخر فكذلك
قلت ان لا يثبت في ذلك كثر على فان ذلك كثر على معادل
لقد كلف في **الشرطية** والشرطية التي توقع هذه الشبهة
بين اثنين فيها هذه الشبهة من حيث يرفع كلفه لان كان
الشرطية واحدة وانما يوجد ما كان فصلت هذه الشبهة في كل واحد
طائفة والشرطية انما يوجد في كل واحد منها قضية وكذلك ان
يكون هذه الشرطية وانما في هذه الشرطية قد كلفه لان كان
والشرطية العطفية التي توقع ان تكون في هذه القضية لا يتركها
من مثال الشرطية **في الشرطية المتصلة** والمتصلة ما يجب ان
عند قضية لا يتركها انما من مثال الشرطية **في الالجاب** والالجاب
مطلبا هو الذي يتوجه الشبهة والالجاب في قضية ما يوجد في كل
الموضوع **في التلب** والتلب مطلب ما يوجد في كل موضوع بين اثنين
وفي قضية ما يوجد في كل موضوع **في الحمل** والحمل هو الذي
انما يوجد في كل موضوع في كل موضوع **في الموضوع** والموضوع هو الذي
بان في كل موضوع او ليس يوجد في كل موضوع مثال الموضوع قد يكون
زيد كاتب ومثال الحمل قد يكون كاتب من هؤلاء زيد كاتب **في الموضوع**
والموضوع قضية عليه موضوع ما في كل واحد من زيد كاتب وغيره

[illegible]

۵۷

على التماس تعاليلان بالبرهان والتسليم لا يحسنه لانه ان تمحله
 صاغة والاخر كما ذكرناه وانما يتصور ان اذ انت فيها شرط التسليم
 التي في المحصولات وفي الخصوصات فبما ان في احداهما كليا والآخر في
 مان كانا كائنين وتسميان متفرقتين كذا جمعيا في كل الحكم كذا
 كل هذا كائنا كان في واحد من النسخ كات وان كانا في اثنين
 وتسميان في ارضيتين تحت التسليم وهذا ما جمعنا في ذلك لكل عينة
 كونهما في النسخ كات وليس بعض النسخ كات وفي المحصولات ليس
 في بعضها شرط تعاليلها وفي كل النسخ التسليم المتعين الضيق
 والكثير في احدى طرف التعاليل وان كان لا يخرج منها كقولك في معنى
 زيد ليس في كل مكان ان هذا من في الوقت متصفا واذ كان في نفس القولين
 كان احدهما لا يخرج من تحت والاخر خارجا عنه الا واما احدهما ارفع
 والاخر لا يستلزم ولا يعلل عليه بل في جملة **فصل في قولنا ان**
 المادة الواجبة على حاله للبحث بالقياس الى الموضوع يجب بالاحتمال
 ان يخرج دائما في كل وقت الى غير الفروع الموجبة في وقت كماله
 لحيث ان عند الان لا ولا غير التسليم والامارة المتضمنة هي حاله
 بالقياس الى الموضوع في بعض الفروع فيها والاعمال التسليم كماله
 عند الان لا ولا يعتبر العجايب والامارة الحكم على حاله للبحث
 على الموضوع بالبرهان بالبرهان في العجايب والسلب كماله التسليم
 عند الان لا ولا يتصل بالمكن سائرته في حكم غير موجود في وقت كماله
 حاله في حكمه في التسليم فلو لم يرد على حاله فبعض **فصل في السلب**
والسلب كل مقضية علمية فان زعم انه الزيادة في قوله ان علمه

بموضع ومعنى تحول معنى شبه بينهما اما في اللفظ فربما اقتصر على اللفظ
 الاول على معنى الموضع واللفظ الثاني على معنى التحول وطول شبه اللفظ الاول
 على معنى اللفظ فسمي شبه كقولنا زيد كاتب والكتابة في الراجح قد مر
 باللفظ الاول على اللفظ الثاني كقولنا زيد كاتب وبنيته كذا اللفظ رابطة
 والكتابة بترتيب زيدا لانهما متعلقان على موضع في كل حال فان شبهة
فصل في المعدادة والبسط الحقيقة البسيطة هي التي
 موضوعها اسم محصل ومحو الاسم محصل الحقيقة المعدادة هي التي موضوعها
 او محمولها اسم غير محصل كقولنا ان اميرضا والقضية المعدادة هي التي
 الموضوع هو الذي محمولها كقولنا زيد هو غير بصير وقولنا زيد هو غير بصير
 موجبة معدولة والآخران بين الموجبة والمعدولة كقولنا زيد هو غير بصير
 وبنيته ان لا يكون زيد بصيرا من جهة الحقيقة فلا فرق
 السبب في المعدولة هو التحول كما كانت الغيرة البسيطة واحدا
 حاصلها بينهما ان لا يكون او وجبت تلك الحقيقة وان كان احدا
 معدولة وان كانت فقلت ان ليس بصير بصير كان سلبا معدولة
 واما السبب البسيط فان فرق السببين فاما السبب البسيط
 خارجا عنه واهلا عليه راعا اياه واما حقيقة التلازم والاولا ان
 التانية السبب البسيط ان السبب البسيط عن موضوع معدولة
 كان معدولة او محصلا فلا يمتد الى على موضوع موجود فقلت ان
 ان الحقيقة ليس بصيرا واللفظ البسيط ان يقول ان الحقيقة هو غير بصير
 واما ما بين معدولة اخرى بينهما فلا تعلق بينهما فان غير بصير
 بصير ايما على كل وجود كان عادما للبصير وترشده ان كماله



ليس

ليس شيء ان يكون له بل ان يكون له او حقيقته او حقيقته ان يكون له
 محمول عليه ان يكون له حقيقته ان يكون له حقيقته او حقيقته ان يكون له
 احدهما حقيقته من حقيقته ان يكون له حقيقته ان يكون له حقيقته
 كان سلبا وان عني ان زيد لا يكون له اي باعد ولا وان في حقيقته
 العادة في اللفظ ان السبب فان كان زيد غير معدولة انما يجب لان غير معدولة
 المعدولة ليس معنى السبب واما في الله تعالى فانما لا يكون له حقيقته
 من كل وجود لانه الرابطة ان دخلت على قول السبب رابطة قول السبب
 المحمول على واحد فاجبت كقولنا زيد هو لا بصير وان دخل قول السبب
 سبب كقولنا زيد ليس بصيرا ان الرابطة المحمول هو غير معدولة وان كان
فصل في العدمية والحقيقة البسيطة هي التي موضوعها اسم محصل
 هذا هو المشهور كقولنا زيد جازم والعدمية هي التي موضوعها اسم محصل
 على عدم شيء شيء ان يكون له او ان يكون له او حقيقته ان يكون له
 وجب ويدل على واما الوجود ومنتسب ويدل على دوام العدم ولكن
 لا دوام وجود العدم والآخران بين الموجبة والمعدولة كقولنا زيد هو غير بصير
 احدهم للمعادلة حالة لا حقيقة في ذاتها غير حقيقة في ذاتها كقولنا زيد
 ممكن ان يخرج من امانه فاما وجب والمعدولة كقولنا زيد هو غير بصير
فصل في الرباعية الحقيقة الرباعية هي التي موضوعها اسم محصل
 رابطة وحقيقة واما السبب البسيط البسيط ان يكون له حقيقته ان يكون له
 السبب يمكن ان يكون له حقيقته ان يكون له حقيقته ان يكون له حقيقته
 زيد ليس ان يكون له حقيقته ان يكون له حقيقته ان يكون له حقيقته
 على كل شيء ليس على كل شيء ليس على كل شيء ليس على كل شيء ليس

فصل في الحقيقة

الله وجوده ليس له من سببه وجهل حاشية من التطبيقين ثم لا الاحوال وقوعه في
 حاشية من سببه واعلم في احكامه ذو سببه **فصل في عكس المطلق**
 العكس ليس له العكس محله لا ولا محله لا يوافق في الوجود لا في الوجود والصدق
 والاكس لا يوافق في الوجود والاكس لا يوافق في الوجود والاكس لا يوافق في الوجود
 لا في سببه **ب** اصدق لا في سببه **ب** اصدق لا في سببه **ب** اصدق لا في سببه
 نقضه ان يعقل **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه
ب لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه
 اما بعد هذا العكس في كل ما يقع في المطلقات بل في مطلقه ليس له مطلق
 الحاشية التي فيها زمان في حقيق في شخص بل معنى غير الزمان وشال ذلك في
 الرضا الذي يقع معه الحاشية في حقيقه في مطلقه ما دام الحاشية هو صوما في وضعه
 شال قول كل متعلق في حقيقه في المطلقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 اوه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 كذا لا في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 والهاك في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 الكيفية التي شال في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه
 الكيفية الكيفية التي شال في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 متحرك معيد في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 المستبعد في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 من **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه
 ان في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه



وهو فليكن ذلك **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه
 هذا العكس مطلقا ويجوز ان يكون مطلقا لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه
 ضرورية شال في كل حوالا من حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 المتحرك لا لا را في حوالا من حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 المطلق مطلقا لا او حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 وبما ان المأمور والتحقق على بيان الوجهة الكلية وشال في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 كانت بمعنى الكليات ان كانت بمعنى المجرى المطلق لا شال في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 قولنا ليس كل انسان كاتب وصدق في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
فصل في عكس الضرورية ان في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 سببه كذا في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 وان لم يكن ان يكون **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه **ب** لا في سببه
 صواب في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 تنكس في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 كذا في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 الاصل في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 الحقيقة في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 ويكون الصواب ان كل المأمورين بها كان مطلقا كذا في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 بان في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه
 ما دام كاتب في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه في حقيقه

الوجهية

شأن بعض **ولا يمتد إلى** **اب** فليس كل **١٩** يتبين بمثل الكبرى وبخلاف
أنه ان كان **١٩** ولا يمتد إلى **اب** فلا يمتد إلى **ب** وكان ينبغي **٢٠** ب
الخط الرابع من حيث لا يتصور وكذا هو حجة كبرى في حق **٢١**
شأن بعض **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**
التي هي **١٠١** **١٠٢** **١٠٣** **١٠٤** **١٠٥** **١٠٦** **١٠٧** **١٠٨** **١٠٩** **١١٠** **١١١** **١١٢** **١١٣** **١١٤** **١١٥** **١١٦** **١١٧** **١١٨** **١١٩** **١٢٠** **١٢١** **١٢٢** **١٢٣** **١٢٤** **١٢٥** **١٢٦** **١٢٧** **١٢٨** **١٢٩** **١٣٠** **١٣١** **١٣٢** **١٣٣** **١٣٤** **١٣٥** **١٣٦** **١٣٧** **١٣٨** **١٣٩** **١٤٠** **١٤١** **١٤٢** **١٤٣** **١٤٤** **١٤٥** **١٤٦** **١٤٧** **١٤٨** **١٤٩** **١٥٠** **١٥١** **١٥٢** **١٥٣** **١٥٤** **١٥٥** **١٥٦** **١٥٧** **١٥٨** **١٥٩** **١٦٠** **١٦١** **١٦٢** **١٦٣** **١٦٤** **١٦٥** **١٦٦** **١٦٧** **١٦٨** **١٦٩** **١٧٠** **١٧١** **١٧٢** **١٧٣** **١٧٤** **١٧٥** **١٧٦** **١٧٧** **١٧٨** **١٧٩** **١٨٠** **١٨١** **١٨٢** **١٨٣** **١٨٤** **١٨٥** **١٨٦** **١٨٧** **١٨٨** **١٨٩** **١٩٠** **١٩١** **١٩٢** **١٩٣** **١٩٤** **١٩٥** **١٩٦** **١٩٧** **١٩٨** **١٩٩** **٢٠٠**
فصل في التاليف من القرون **٢٠١** **٢٠٢** **٢٠٣** **٢٠٤** **٢٠٥** **٢٠٦** **٢٠٧** **٢٠٨** **٢٠٩** **٢١٠** **٢١١** **٢١٢** **٢١٣** **٢١٤** **٢١٥** **٢١٦** **٢١٧** **٢١٨** **٢١٩** **٢٢٠** **٢٢١** **٢٢٢** **٢٢٣** **٢٢٤** **٢٢٥** **٢٢٦** **٢٢٧** **٢٢٨** **٢٢٩** **٢٣٠** **٢٣١** **٢٣٢** **٢٣٣** **٢٣٤** **٢٣٥** **٢٣٦** **٢٣٧** **٢٣٨** **٢٣٩** **٢٤٠** **٢٤١** **٢٤٢** **٢٤٣** **٢٤٤** **٢٤٥** **٢٤٦** **٢٤٧** **٢٤٨** **٢٤٩** **٢٥٠** **٢٥١** **٢٥٢** **٢٥٣** **٢٥٤** **٢٥٥** **٢٥٦** **٢٥٧** **٢٥٨** **٢٥٩** **٢٦٠** **٢٦١** **٢٦٢** **٢٦٣** **٢٦٤** **٢٦٥** **٢٦٦** **٢٦٧** **٢٦٨** **٢٦٩** **٢٧٠** **٢٧١** **٢٧٢** **٢٧٣** **٢٧٤** **٢٧٥** **٢٧٦** **٢٧٧** **٢٧٨** **٢٧٩** **٢٨٠** **٢٨١** **٢٨٢** **٢٨٣** **٢٨٤** **٢٨٥** **٢٨٦** **٢٨٧** **٢٨٨** **٢٨٩** **٢٩٠** **٢٩١** **٢٩٢** **٢٩٣** **٢٩٤** **٢٩٥** **٢٩٦** **٢٩٧** **٢٩٨** **٢٩٩** **٣٠٠**
القرون **٣٠١** **٣٠٢** **٣٠٣** **٣٠٤** **٣٠٥** **٣٠٦** **٣٠٧** **٣٠٨** **٣٠٩** **٣١٠** **٣١١** **٣١٢** **٣١٣** **٣١٤** **٣١٥** **٣١٦** **٣١٧** **٣١٨** **٣١٩** **٣٢٠** **٣٢١** **٣٢٢** **٣٢٣** **٣٢٤** **٣٢٥** **٣٢٦** **٣٢٧** **٣٢٨** **٣٢٩** **٣٣٠** **٣٣١** **٣٣٢** **٣٣٣** **٣٣٤** **٣٣٥** **٣٣٦** **٣٣٧** **٣٣٨** **٣٣٩** **٣٤٠** **٣٤١** **٣٤٢** **٣٤٣** **٣٤٤** **٣٤٥** **٣٤٦** **٣٤٧** **٣٤٨** **٣٤٩** **٣٥٠** **٣٥١** **٣٥٢** **٣٥٣** **٣٥٤** **٣٥٥** **٣٥٦** **٣٥٧** **٣٥٨** **٣٥٩** **٣٦٠** **٣٦١** **٣٦٢** **٣٦٣** **٣٦٤** **٣٦٥** **٣٦٦** **٣٦٧** **٣٦٨** **٣٦٩** **٣٧٠** **٣٧١** **٣٧٢** **٣٧٣** **٣٧٤** **٣٧٥** **٣٧٦** **٣٧٧** **٣٧٨** **٣٧٩** **٣٨٠** **٣٨١** **٣٨٢** **٣٨٣** **٣٨٤** **٣٨٥** **٣٨٦** **٣٨٧** **٣٨٨** **٣٨٩** **٣٩٠** **٣٩١** **٣٩٢** **٣٩٣** **٣٩٤** **٣٩٥** **٣٩٦** **٣٩٧** **٣٩٨** **٣٩٩** **٤٠٠**
في المقامات والتبعية **٤٠١** **٤٠٢** **٤٠٣** **٤٠٤** **٤٠٥** **٤٠٦** **٤٠٧** **٤٠٨** **٤٠٩** **٤١٠** **٤١١** **٤١٢** **٤١٣** **٤١٤** **٤١٥** **٤١٦** **٤١٧** **٤١٨** **٤١٩** **٤٢٠** **٤٢١** **٤٢٢** **٤٢٣** **٤٢٤** **٤٢٥** **٤٢٦** **٤٢٧** **٤٢٨** **٤٢٩** **٤٣٠** **٤٣١** **٤٣٢** **٤٣٣** **٤٣٤** **٤٣٥** **٤٣٦** **٤٣٧** **٤٣٨** **٤٣٩** **٤٤٠** **٤٤١** **٤٤٢** **٤٤٣** **٤٤٤** **٤٤٥** **٤٤٦** **٤٤٧** **٤٤٨** **٤٤٩** **٤٥٠** **٤٥١** **٤٥٢** **٤٥٣** **٤٥٤** **٤٥٥** **٤٥٦** **٤٥٧** **٤٥٨** **٤٥٩** **٤٦٠** **٤٦١** **٤٦٢** **٤٦٣** **٤٦٤** **٤٦٥** **٤٦٦** **٤٦٧** **٤٦٨** **٤٦٩** **٤٧٠** **٤٧١** **٤٧٢** **٤٧٣** **٤٧٤** **٤٧٥** **٤٧٦** **٤٧٧** **٤٧٨** **٤٧٩** **٤٨٠** **٤٨١** **٤٨٢** **٤٨٣** **٤٨٤** **٤٨٥** **٤٨٦** **٤٨٧** **٤٨٨** **٤٨٩** **٤٩٠** **٤٩١** **٤٩٢** **٤٩٣** **٤٩٤** **٤٩٥** **٤٩٦** **٤٩٧** **٤٩٨** **٤٩٩** **٥٠٠**
من المطلق في الذاشي **٥٠١** **٥٠٢** **٥٠٣** **٥٠٤** **٥٠٥** **٥٠٦** **٥٠٧** **٥٠٨** **٥٠٩** **٥١٠** **٥١١** **٥١٢** **٥١٣** **٥١٤** **٥١٥** **٥١٦** **٥١٧** **٥١٨** **٥١٩** **٥٢٠** **٥٢١** **٥٢٢** **٥٢٣** **٥٢٤** **٥٢٥** **٥٢٦** **٥٢٧** **٥٢٨** **٥٢٩** **٥٣٠** **٥٣١** **٥٣٢** **٥٣٣** **٥٣٤** **٥٣٥** **٥٣٦** **٥٣٧** **٥٣٨** **٥٣٩** **٥٤٠** **٥٤١** **٥٤٢** **٥٤٣** **٥٤٤** **٥٤٥** **٥٤٦** **٥٤٧** **٥٤٨** **٥٤٩** **٥٥٠** **٥٥١** **٥٥٢** **٥٥٣** **٥٥٤** **٥٥٥** **٥٥٦** **٥٥٧** **٥٥٨** **٥٥٩** **٥٦٠** **٥٦١** **٥٦٢** **٥٦٣** **٥٦٤** **٥٦٥** **٥٦٦** **٥٦٧** **٥٦٨** **٥٦٩** **٥٧٠** **٥٧١** **٥٧٢** **٥٧٣** **٥٧٤** **٥٧٥** **٥٧٦** **٥٧٧** **٥٧٨** **٥٧٩** **٥٨٠** **٥٨١** **٥٨٢** **٥٨٣** **٥٨٤** **٥٨٥** **٥٨٦** **٥٨٧** **٥٨٨** **٥٨٩** **٥٩٠** **٥٩١** **٥٩٢** **٥٩٣** **٥٩٤** **٥٩٥** **٥٩٦** **٥٩٧** **٥٩٨** **٥٩٩** **٦٠٠**
أحد ما لم يكن **٦٠١** **٦٠٢** **٦٠٣** **٦٠٤** **٦٠٥** **٦٠٦** **٦٠٧** **٦٠٨** **٦٠٩** **٦١٠** **٦١١** **٦١٢** **٦١٣** **٦١٤** **٦١٥** **٦١٦** **٦١٧** **٦١٨** **٦١٩** **٦٢٠** **٦٢١** **٦٢٢** **٦٢٣** **٦٢٤** **٦٢٥** **٦٢٦** **٦٢٧** **٦٢٨** **٦٢٩** **٦٣٠** **٦٣١** **٦٣٢** **٦٣٣** **٦٣٤** **٦٣٥** **٦٣٦** **٦٣٧** **٦٣٨** **٦٣٩** **٦٤٠** **٦٤١** **٦٤٢** **٦٤٣** **٦٤٤** **٦٤٥** **٦٤٦** **٦٤٧** **٦٤٨** **٦٤٩** **٦٥٠** **٦٥١** **٦٥٢** **٦٥٣** **٦٥٤** **٦٥٥** **٦٥٦** **٦٥٧** **٦٥٨** **٦٥٩** **٦٦٠** **٦٦١** **٦٦٢** **٦٦٣** **٦٦٤** **٦٦٥** **٦٦٦** **٦٦٧** **٦٦٨** **٦٦٩** **٦٧٠** **٦٧١** **٦٧٢** **٦٧٣** **٦٧٤** **٦٧٥** **٦٧٦** **٦٧٧** **٦٧٨** **٦٧٩** **٦٨٠** **٦٨١** **٦٨٢** **٦٨٣** **٦٨٤** **٦٨٥** **٦٨٦** **٦٨٧** **٦٨٨** **٦٨٩** **٦٩٠** **٦٩١** **٦٩٢** **٦٩٣** **٦٩٤** **٦٩٥** **٦٩٦** **٦٩٧** **٦٩٨** **٦٩٩** **٧٠٠**
بأنه لا يمتد إلى **٧٠١** **٧٠٢** **٧٠٣** **٧٠٤** **٧٠٥** **٧٠٦** **٧٠٧** **٧٠٨** **٧٠٩** **٧١٠** **٧١١** **٧١٢** **٧١٣** **٧١٤** **٧١٥** **٧١٦** **٧١٧** **٧١٨** **٧١٩** **٧٢٠** **٧٢١** **٧٢٢** **٧٢٣** **٧٢٤** **٧٢٥** **٧٢٦** **٧٢٧** **٧٢٨** **٧٢٩** **٧٣٠** **٧٣١** **٧٣٢** **٧٣٣** **٧٣٤** **٧٣٥** **٧٣٦** **٧٣٧** **٧٣٨** **٧٣٩** **٧٤٠** **٧٤١** **٧٤٢** **٧٤٣** **٧٤٤** **٧٤٥** **٧٤٦** **٧٤٧** **٧٤٨** **٧٤٩** **٧٥٠** **٧٥١** **٧٥٢** **٧٥٣** **٧٥٤** **٧٥٥** **٧٥٦** **٧٥٧** **٧٥٨** **٧٥٩** **٧٦٠** **٧٦١** **٧٦٢** **٧٦٣** **٧٦٤** **٧٦٥** **٧٦٦** **٧٦٧** **٧٦٨** **٧٦٩** **٧٧٠** **٧٧١** **٧٧٢** **٧٧٣** **٧٧٤** **٧٧٥** **٧٧٦** **٧٧٧** **٧٧٨** **٧٧٩** **٧٨٠** **٧٨١** **٧٨٢** **٧٨٣** **٧٨٤** **٧٨٥** **٧٨٦** **٧٨٧** **٧٨٨** **٧٨٩** **٧٩٠** **٧٩١** **٧٩٢** **٧٩٣** **٧٩٤** **٧٩٥** **٧٩٦** **٧٩٧** **٧٩٨** **٧٩٩** **٨٠٠**
أنه لا يمتد إلى **٨٠١** **٨٠٢** **٨٠٣** **٨٠٤** **٨٠٥** **٨٠٦** **٨٠٧** **٨٠٨** **٨٠٩** **٨١٠** **٨١١** **٨١٢** **٨١٣** **٨١٤** **٨١٥** **٨١٦** **٨١٧** **٨١٨** **٨١٩** **٨٢٠** **٨٢١** **٨٢٢** **٨٢٣** **٨٢٤** **٨٢٥** **٨٢٦** **٨٢٧** **٨٢٨** **٨٢٩** **٨٣٠** **٨٣١** **٨٣٢** **٨٣٣** **٨٣٤** **٨٣٥** **٨٣٦** **٨٣٧** **٨٣٨** **٨٣٩** **٨٤٠** **٨٤١** **٨٤٢** **٨٤٣** **٨٤٤** **٨٤٥** **٨٤٦** **٨٤٧** **٨٤٨** **٨٤٩** **٨٥٠** **٨٥١** **٨٥٢** **٨٥٣** **٨٥٤** **٨٥٥** **٨٥٦** **٨٥٧** **٨٥٨** **٨٥٩** **٨٦٠** **٨٦١** **٨٦٢** **٨٦٣** **٨٦٤** **٨٦٥** **٨٦٦** **٨٦٧** **٨٦٨** **٨٦٩** **٨٧٠** **٨٧١** **٨٧٢** **٨٧٣** **٨٧٤** **٨٧٥** **٨٧٦** **٨٧٧** **٨٧٨** **٨٧٩** **٨٨٠** **٨٨١** **٨٨٢** **٨٨٣** **٨٨٤** **٨٨٥** **٨٨٦** **٨٨٧** **٨٨٨** **٨٨٩** **٨٩٠** **٨٩١** **٨٩٢** **٨٩٣** **٨٩٤** **٨٩٥** **٨٩٦** **٨٩٧** **٨٩٨** **٨٩٩** **٩٠٠**
الأنواع **٩٠١** **٩٠٢** **٩٠٣** **٩٠٤** **٩٠٥** **٩٠٦** **٩٠٧** **٩٠٨** **٩٠٩** **٩١٠** **٩١١** **٩١٢** **٩١٣** **٩١٤** **٩١٥** **٩١٦** **٩١٧** **٩١٨** **٩١٩** **٩٢٠** **٩٢١** **٩٢٢** **٩٢٣** **٩٢٤** **٩٢٥** **٩٢٦** **٩٢٧** **٩٢٨** **٩٢٩** **٩٣٠** **٩٣١** **٩٣٢** **٩٣٣** **٩٣٤** **٩٣٥** **٩٣٦** **٩٣٧** **٩٣٨** **٩٣٩** **٩٤٠** **٩٤١** **٩٤٢** **٩٤٣** **٩٤٤** **٩٤٥** **٩٤٦** **٩٤٧** **٩٤٨** **٩٤٩** **٩٥٠** **٩٥١** **٩٥٢** **٩٥٣** **٩٥٤** **٩٥٥** **٩٥٦** **٩٥٧** **٩٥٨** **٩٥٩** **٩٦٠** **٩٦١** **٩٦٢** **٩٦٣** **٩٦٤** **٩٦٥** **٩٦٦** **٩٦٧** **٩٦٨** **٩٦٩** **٩٧٠** **٩٧١** **٩٧٢** **٩٧٣** **٩٧٤** **٩٧٥** **٩٧٦** **٩٧٧** **٩٧٨** **٩٧٩** **٩٨٠** **٩٨١** **٩٨٢** **٩٨٣** **٩٨٤** **٩٨٥** **٩٨٦** **٩٨٧** **٩٨٨** **٩٨٩** **٩٩٠** **٩٩١** **٩٩٢** **٩٩٣** **٩٩٤** **٩٩٥** **٩٩٦** **٩٩٧** **٩٩٨** **٩٩٩** **١٠٠٠**
أنه لا يمتد إلى **١٠٠١** **١٠٠٢** **١٠٠٣** **١٠٠٤** **١٠٠٥** **١٠٠٦** **١٠٠٧** **١٠٠٨** **١٠٠٩** **١٠١٠** **١٠١١** **١٠١٢** **١٠١٣** **١٠١٤** **١٠١٥** **١٠١٦** **١٠١٧** **١٠١٨** **١٠١٩** **١٠٢٠** **١٠٢١** **١٠٢٢** **١٠٢٣** **١٠٢٤** **١٠٢٥** **١٠٢٦** **١٠٢٧** **١٠٢٨** **١٠٢٩** **١٠٣٠** **١٠٣١** **١٠٣٢** **١٠٣٣** **١٠٣٤** **١٠٣٥** **١٠٣٦** **١٠٣٧**

[illegible][illegible]

[illegible]

۷۶

[illegible]

موسسه کتابخانه
ملک و مؤثر و عالم
استادان

[illegible]

الشرطي

[illegible]

رضا علی
آستان قدس
ملک و موز و مایه
موسسه کمالیانه

ان تشرق ان الدور كل مطقة في كل شكل كفي يكون واما على العكس فان
 مما على السبع بالبقا والنفقة فافا في الاصل القديسين وبيع من القدي
 الاخرى اجتنابا في جعل المثلث الذي يتغير رسم حدود التيقظ لا ينفق مثلا
 ان كان القديس ان كل **ب** كل **ا** فانتج كل **ا** فانت لا في **ا**
 وكل **ب** ينتج لا في **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب**
 وكل قرب وبا عيار القدي والنفق وبيع كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب**
 المطر من كذا في مقتضيه فنتج هو مقتضيه من كذا في قسما قسما في
 استثنائي مثلا ان لا يكون كل **ا** فانتج كل **ا** فانتج كل **ا** فانتج كل **ا**
 كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب**
ا فانتج كل **ا** فانتج كل **ا** فانتج كل **ا** فانتج كل **ا** فانتج كل **ا**
 استثنائي في الشرايات وان كان انكره القدي في تجلده وبيع كل **ب** فانتج كل **ب**
 لعكس القدي في بوضعية ينفق المطر واليقظ به فنتج ابطال كل **ب** فانتج كل **ب**
 اخذ فنتج في قسما في مقتضيه القدي مع القدي لا يبيع المطر بالاستقامة
 كما لو اكل **ا** **ب** وكل **ب** لا يبيع كل **ا** فانتج كل **ا** فانتج كل **ا** فانتج كل **ا**
 مستقيما وبقية قسما في مقتضيه على العكس ان كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب**
 معقول اما في كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب**
 فانظر الان ان كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب** فانتج كل **ب**
 وفي اي **ا** يكون ذلك في القدي الذي من مقتضيات متعاقبة هو قدي مستقيما
 من مقتضيات مستقيمين في اجمود مختلفين بالكتيف ولكن انما يجمع
 بان يبيع لا الاسم في بعض اجمود حتى لا ينفق خلاصه فيه مثلا ان **ا** ان
 ضا كل **ا** لا يبيع في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 الا ان لا يبيع في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي



اسفل

سعمل على جعل لاد اكان يحققتا فنتج ما حقه بان في مقتضيه
 يسم من مقتضياتا في مقتضيه فنتج من مقتضياتا في مقتضيه فنتج من مقتضياتا
 الا ان لا يبيع في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
في المصادرة المصادرة على المطر هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 في قسما في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 والبرهان في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 واحدا في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 الا ان لا يبيع في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 واما في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 ما كان لا يبيع في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 تا مل انت كسب كسب في كل شكل الا ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 بل يبيع في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 باطل هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 يعلم ان الاثني العشر في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 قولا لا لا يعلم الاثني او غيره يعلم الاثني في مقتضيه القدي
 وهذه الجمل لا ينفق في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي
 كل اثنين زوج واما علم ان هذا الاثنان علم في مقتضيه القدي
 فنتج هذا علم في مقتضيه القدي هو ان لا يبيع في مقتضيه القدي

فانما يبيع

الاول

الموجوده من سبله ان يمتنع بعد ان يتبع اصناف كقولنا ان كل انسان
 وسكان ما يتبع في هذه الصنفه والغير في الصنفه او ان كل انسان
 البالي الذي يتبع في الصنفه ما يتبع في الصنفه والغير في الصنفه
 ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه والغير في الصنفه
 عرض الصنفه سبله ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه
 سبله من مقبوله ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه
 وسبله من مقبوله ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه
 كتبت بحمد الله والحمد لله الذي كتبت الصنفه بحمد الله
 التي كتبت بحمد الله والحمد لله الذي كتبت الصنفه بحمد الله
 وسبله من مقبوله ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه
 ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه والغير في الصنفه
 ملأه الله بعباده الصنفه بالعباده والحمد لله الذي كتبت
 الحوشه من مقبوله ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه
 حبسها وجعل في كل انسان اسمها السوفيا وبها كانت الموجوده
 كثر ذلك صنفه ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه
 قس على قس من البالي وهو الذي كان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه
 عينا في صنفه صنفه كان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه
 وكل من سبله ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه
 هذا الصنفه من مقبوله ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه
 من هذا ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه
 قول من سبله ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه
 اعتقادنا ان كل انسان في هذه الصنفه ما يتبع في الصنفه

البراق

[illegible]

والاشهر منه محمودة واصحابه فيقولون انما كانت هذه الحقايق على العقل جليلا وانما كانت
ولما كانت هذه العقائد اولا وانهم اولا وانما كانت هذه الحقايق على العقل جليلا وانما كانت
من حكمة ما هي من ابداع الحكيم فيها في النظر ما كان من هذه الذات ليس
بالعقل والاشياء لا في نظرنا بل في نظر الله عليه انما كانت هذه الحقايق على العقل جليلا
عليها هذه الحقايق في الموجودات الانسانية وما عداها بها غير ان العلم بالاشياء
المضطر اليها انما هو في هذه الحقايق الانسانية من غير ان العلم بالاشياء
او يتبين من غير ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
فكيف يمكن ان يتبين حقايقها على العقل لولا ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
اردت ان توضح في هذا بين الذوات والفرد في ما هو في العقل على العقل
مبين على الخطا في معنى عرفنا ما عدا هذه الحقايق وكيف ان العلم بها كان
مسايا فيها وغير مسايا في ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
منه في حقايق هذا اولها وبوط في هذه الحقايق والاشياء والاشياء والاشياء
واما ما هو في الاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
المحمودة في هذا الزمان في العقيد التي اراد ان يعرّف في الاوقات والاشياء والاشياء
العلم بالاشياء والمفاهيم في هذه الحقايق او يتبين من غير ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
كذلك كالمعلم في حقايق انما هو في هذه الحقايق او يتبين من غير ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
في الباري والاشياء في كل ما سمع من العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
يقع التصديق بالعلم على العلم بالاشياء بل يخفى ان كان في العقيد بالعلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
يجوز انما اسئل عما لم يبلغ ان كان في العقيد بالعلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
الذين لم يبق في الذين ولم يكن في العقيد بالعلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
خطون في هذا انما هو في هذه الحقايق او يتبين من غير ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
غير انما هو في هذه الحقايق او يتبين من غير ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
ما كان في العقيد بالعلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء
لكنه اذا تكلمنا في هذا العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء او يتبين من غير ان العلم بالاشياء

حبيب

كاتب شهوة هو الناس في البادية في ذلك ففصل من المظنون الحقيقيات متقاربة
لست تصدق بالبل الخليل على النار وعلى سبل الحكاية وتتبع في النار
شيفر النفس في اوزعها وفيها بعد اوسط مثل شيفر النفس
فمنع عنه الطبع وكتمتها التوراة في النار وكتمها في النار
الوحيه في النار واسمها ما تحت في النار في راحة قوتها الضعيف في راحة
سوجب الضعيف في النار والذات والخلق على ما فقتوه والواقع في النار
بين السبل على سبل في سلبا في اذاعت السبل لظلم انكاف في راحة
الحق والخلق في راحة في النار في راحة الفكر ففصل صدق في راحة الفكر
انكاف في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
انكاف في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
انكاف في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
وذلك في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
فمنع في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
البرهان في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
وامنع في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
والمنطق في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
لست اني اطيع على اجتماع في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
فانتهى ان القول في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
وعلى راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
احالها في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
محترمة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة
نوعا واجلس في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة في راحة

موسسه کمالیانه
موزه و کتابخانه
آستان قدس رضوی

[illegible][illegible]

الحق القريب باسمه وكيفية ان لا يوجد الاسم فيكون في كل المنة المستمرة في جميع
جميع الفصول القديمة وان كانت الفاعل كانت يواحد منها كفاية في التميز
فان كان ذلك يترك بعض الفصول فيكون معنى الذات واحدة عند ان الذات
وسيا فيجب ان يكون في النفس صورة محتملة من اية الصورة الواحدة
بما هما في بعض اية التميز والاسم لا يلاطس في كونه والتميز وان كان
التميز بل لا يلاطس في الذات للشيء واهمته وكنت فلاحه بحقيقة لما هو عليه
اما ذلك فقول شيخ الاسلام ولان كفاية الفيلسوف في كفاية قوله ان لا
ولا يتلوه لغيره كذا من عادة المحققين ان يقولوا ولما لم يذكروا كذا في
كثرة العشر وصورة قطع كالتصديق في كذا من العلم بان سيرة النظم
لانها لا تتغير بل لا يعلم كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
يتركيب ذاتي في كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
ان يوجد الفصول التي تفيض الانوار وكذا في كفاية كذا في كفاية كذا
المجربين والى كان نولها في الوصل والتميز في كفاية كذا في كفاية كذا
نكبات القصة لا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
الارواح في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
استعمل هذه القصة لا كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
يحصل لما يطمع الحق في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
واذا فعلت هذه احفظت الترتيب وكذا في كفاية كذا في كفاية كذا
في الزمر بل في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
او ان في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
وعدو كذا ان في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
والتميز في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا



ما وجود ذاته في موضع اى في كل قرب قد قام بنفسه دونه بالفضل لا يتغير
وتغيرا لكم وهو الشيء الذي لا يتغير في ذاته والاسماء والصفات التي هي
اما ان يكون متغيرا او يوجد في اية واحدة من حيث كفاية كذا في كفاية كذا
كالنقط الخط وان لا يتغير متغيرا لا يوجد في اية واحدة من كذا في كفاية كذا
كالعدد والمتغير قد يتغير في موضع واحد في كفاية كذا في كفاية كذا
يوجد في اية واحدة اتصال ثبات في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
الا ان في كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
متسا طبعين على قوام وهو السطح ومنه ما يقابل من ثبات في كفاية كذا
على بعض في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
واما الزمان فهو كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
وان كان في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
لنوع بحقيقة كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
وجوده بالفضل كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
لا كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
قارة في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
واقعة في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
وهو ان في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
وان استقامت في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
الحق بل ان في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
المرحبات في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا
انفعالات في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا في كفاية كذا

بل انفعاله بسرعة سببه الدال على حجة التجلي ومثله الوصل ومنها ما لا يمكن حجة
 فاما ان يتصور سببه اذ يتصور في النفس انفسا الى كذا فان كان
 استعداد الحقايق فيه واما الاستعداد في قوة طبيعيه كما لمصلحة حجة والصلابة
 وان كان استعداد السرعة الاستعداد وان الاستعداد في القوة طبيعيه
 مثل الحراقة والقيح واما ان يتصور في النفس كما كانت الاستعداد بها
 كما كانت اقرى من مقتضى ذلك غير محسوسه انما كان منها ثباتا في
 مثل العلم والحققة وما كان من سرعة الزوال مثل غيبه احد من
 المصالح ووقوع بين الصفة والمصلحة حجة فان المصلحة قد لا يكون
 صحيحا والمصلحة قد يتغير صحيحا ومن جهة العكس الا ان يكون نحو
 في مكانه الذي يتغير فيه كونه في الوقت وبقية وهو متغير
 زمانه الذي يتغير فيه مثل قوة هذا المذهب والوضع وهو متغير
 بحيث يتغير لاجل بعضه الى بعضه في الاعراف والمواضع والحقائق
 واما ان كان في مكان مثل العلم والقدرة وهو في الحقيقة
 غير الوضع المذكور في باب الكمال والمكمل فقلت احصله ونسبه ان يكون
 اجود في وجوده كونه متغيرا بتغيره في التسليم والعقل
 هو نسبة اجود الى كونه موجوده في غيره غير ما ذكرنا بل لا يزال
 يتجدد ويتغير كالنسخين والتبريد والاستعداد وبقية اجود
 الى حاله فيه بغيره الفعول مثل التقطع والتسخن اياها لا مطلب
 بل لا غير مطلب بل كونه كمالا لمطلب باحقيقه لا بعد بل عين
 كل واحد منهما جواب لكن ما لمحقق في التواضع ان لم يكن جوابا لعل
 التواضع وايضا فان العلم التواضع مقتضى الشيء في اذن واضحا كونه

وفي جواب ما هو متفق اذ ان العلم انما هو انما لم انكشف التواضع
 توسط بينه وبين العلم في الأرض في نفسه ثم نقول ان كونه العلم
 فنقول ان العلم انما هو العلم توسط الأرض لكن هذا العلم كمالا لمطلب
 لا يتغير عند التحقيق هذا الواحد في الارض بل واحد في الارض من مقتضى
 البرهان في اي وجه في كونه كمالا لمطلب العلم في الارض او لا
 كونه الاوسط يتغير في كونه كمالا لمطلب العلم في الارض في اي
 يتغير في كونه كمالا لمطلب العلم في الارض في اي وجه من مقتضى
 الأرض بينه وبين العلم في كونه كمالا لمطلب العلم في الارض
 في كونه كمالا لمطلب العلم في الارض في اي وجه من مقتضى
 فالعلم اذن من كماله ما ولا حصلت التوسط في العلم في كونه كمالا
 يورد اولا الارض في كونه كمالا لمطلب العلم في الارض في اي وجه
 توسط الارض فان حصلت كل واحد في كونه كمالا لمطلب العلم في الارض
 اتفق ان كان كمالا لمطلب العلم في الارض في اي وجه من مقتضى
 كونه كمالا لمطلب العلم في الارض في اي وجه من مقتضى
 صحت انظر الى العلم في كونه كمالا لمطلب العلم في الارض في اي وجه
 هذا كمالا لمطلب العلم في الارض في كونه كمالا لمطلب العلم في الارض
 في كونه كمالا لمطلب العلم في الارض في اي وجه من مقتضى
 فان العلم في كونه كمالا لمطلب العلم في الارض في اي وجه من مقتضى
 على كونه كمالا لمطلب العلم في الارض في اي وجه من مقتضى
 مجموعا مع كونه كمالا لمطلب العلم في الارض في اي وجه من مقتضى
 كونه كمالا لمطلب العلم في الارض في اي وجه من مقتضى



فصل في الحلاوة وفي هذه الايوب كلما طوى بل باليوس بان تحمضت
ان في الحلاوة اسوارا بعضها على بعض في الورد فذلك انما هو
بما فيه منها ويدوروا في مثلها كانت السحاب في مثلها فذلك انما هو
فعل في الارض كانت ثمرته وفعل فيها فذلك انما هو
لانه كان مطر في مثلها كان مطر في مثلها كانت السحاب في مثلها
وخرابوا طردا كان السحاب وان كانت هناك وسائط فذلك انما هو
لا فرق في الورد الوردى بين ان يكون وضع نكر مطر او مطر بين طرفه
مكواه او وضع نكر بين طرفه مكواه وسائط ولكن الشئ الذي اوردته
ليس يحقن فيه دورا لان السحاب الواقع هناك والسحاب الواقع هناك
ليس احدا بالذات بل بالفعول وليس فيها ما يجعل الفس يدور لان الوردى
هو ان يوهض الشيء في بيان نفسه لان يوهض ما فيه في الشيء في بيان
وهو غيره بالذات التعليل التي هي الحقيق في غيره حدودا وطلوع الوردان
وهو مثل غيره السحاب في غيره كانت الماء بالورد وغير انعقاد التي في الورد
غير حدوث ريح او عن الحظاظم اعالي وهذه اوردنا في السحاب
الارض والرياح من ريح وعن انطق دهان ناري والسحاب في غيره
وعن حارة ريح على عقدة فقد يكون ان يحتمل هذه العقدة التي هي
سعة على محمولها فيكون ذلك في السحاب وفتح عليه السحاب وفتح عليه
لا انه تدب السحاب في غيره فذلك انما هو في غيره فذلك انما هو
بينه وبين غيره فذلك انما هو في غيره فذلك انما هو
لأنه لا يكون في غيره فذلك انما هو في غيره فذلك انما هو
لأنه لا يكون في غيره فذلك انما هو في غيره فذلك انما هو
لأنه لا يكون في غيره فذلك انما هو في غيره فذلك انما هو

کھان

لما جف من الغمر افرغ الكبر والافتخار على وجوده الا ان اطلاق بل على وجوده
الاخر من الحكمي المطلق ليست معلومة بل هي مخصصة بل هي بهذا اللفظ وهي
اصحاب الغلب والذكر النوع ليس على وجوده كحسب مطلق بل هو النوع
تخفى ونوعه وندوا كان يوجد معهما فان كان الحكمي هو
الوطى الى امر الحق لا يخفى ولا كان متوسط العام مثل ان يفرق الحق
ينتشر ومنها وهي تبه او لا وهي فرع وحق وهي كرم وبها العلم
لا تشر بالورق وجود طوبتها وانفسك تبهها ولكن بل لكها الطوب
انما حمية التي هي تبه وحق وكرم او لا ولكن بعض الورق التبه
والفرع والكرم عرقية الاولى بلا وسطه وانما لا تجد طوبتها او
مفسد طوبتها على التبه او فرع او كرم بلا وسطه بل انما تفرقة
الورق وهي تنتشر ومنها لا لانها تنكس الى بعض الورق ولكن في
الطوبته او مجموعها فقد بان ان تنكس الورق في كرم او لا ولكن
لا تنكس **فصل** الطريحي هو الذي في كرم او لا ولكن انما
كندا والعلو اعتقاد بان الحكمي كندا وان لا يكون انما هو كندا
كندا وقد قيل بقصور الميتة بخبره والتفصيل اعتقاد بان كندا وان لا يكون
ان لا يكون كندا على بلا وسطه كاعتقاد المبادئ لاول البراهين وقد قيل بقصور
الميتة تبه وانما لا ياتى اعتقاد بقصور المبادئ لاولي الحق والذين قوة لتفريق
توكلنا العلم والذلة قوة استغناء والحقس والحقس تحتها اصابها العلم
اذا وضع الخط او اصابته الحق الا ان اصاب العلم الوسط وبه تم سيرة انسان
معلم المجهول لكن تنكس كندا في الغمر عند احوال كرم وبقصور النوع كرم
ان من النكس انما لا يدرك كرمات النقص والذكر وانما لا يحفظان
ما كرمه كرم على نقصه انما لا يحفظ الصورة وانما لا كرم المجهول المخرجه



۷۱

واذا انكرت كان كذا واذا انكرت انكرت كان كذا وقيل في الحب والتجربا
 في عمل هذا الحكم والعقل العقلي تنال الحكم بحده وهو محض ان انكرت ان
 مانه تنال ان ان العقل العقلي من كونه في حال كونه في حال كونه
 في العقل في السلك في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 ما لم يكن في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 غير ضروري في الالاف تنال ما في كونه في كونه في كونه في كونه
 الواجب فيها غير ضروري في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 العقل ان من حكمة العقل نال كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 ثم العقل يعمل فيها التميز والتبديد في كونه في كونه في كونه في كونه
 والاعمال التي والعرضي في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 ثم العمل ودوام من حكمة العقل في كونه في كونه في كونه في كونه
 بل لا يستقر والفرق بين الاستقرار والتجربة معلوم والاستقرار في كونه
 فحين يعلق به في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 بان من اولها في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 ما في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 وهذا في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 ونسب ما في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 العقل ان من كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 فيها لا يمكن ان يكون من كونه في كونه في كونه في كونه في كونه

ان خست محرق في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 واورد في التعليق الاول للامس ان كونه في كونه في كونه في كونه
 في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 هو الذي يعقدي على اختيار الذات الشهادية اذ الفاعل يعقدي ان العقل
 فقد وضع اذا القوة كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 ثابته وكونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 ما لم يكن من كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 عدلا ولا ظلم ولا غير طاعة بهذا من اجتناب كونه في كونه في كونه
 كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 من التوازن كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 فان ما قد الامم كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 الاتقان لا يحصل ولا الاتقان اذ ان كونه في كونه في كونه في كونه
 ان كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 الكيفية في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 من كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه



[illegible]

261

المغليين في معنى واخرهما في معنى مختص باللفظ فانما كانا كذا في ذلك
 ان يكون في اللفظ واحد وان كانا لاصد اللفظين زيادة معنى بغير كمال
 نوا الحجة الستة فان معنى واحد قد يشترك فيه بين الانسان والجماد
 زيادة معنى وانما الذي يوجب اللفظ فيهما ان يكونا كذا في كمال
 وهو الذي لا يصدق ولكنكم فيه معنى مشترك في موضوعه ولا في حاله انما هو في
 من الادوات وانما ان يكونا في الوجود وان يكونا في كمالهما في
 من الموضوع في كمال وقدر حالهما كانا كذا في الكمال فيكونا مشتركين
 في الصدق في اللفظ في ذلك المعنى فيجب اذ اوقفنا على معنى اوقفنا على
 مع صالة الستة وانت تعلم ان ذلك مشترك في معنى في معنى في معنى
 فانه في المشتركين عارضا للموضوعين وقد يكونا لاصدا في معنى
 الآلة وقد يكون معنى في كمالهما والذي يصدق في الكمال ما ان يكونا مشتركين
 الموضوع فقط او يكون في كمال احد الموضوعين ولكن في ذلك دون وقت
 او معنى في كمال وقت ولكن بشرطه لا على الاطلاق او معنى على الاطلاق ولكن
 لا بشرطه وبكلا الشرطية انما يلف في القول او غير السامع فان لم يكن
 الدال على معنى ما ان يكون اذ اوقفنا على اذ اوقفنا على ان اوقفنا على
 بعض الموضوع طبعيا وانما انما في جميع هذه الانام اعلم انما اوقفنا
 ان دوى سبيل اصفه كان مزا اعني انما في جميع هذه الانام اعلم انما اوقفنا
 غير نظير ان مزا كان حلو كالمثل وبسبب ذلك انما اوقفنا على انما اوقفنا
 ظن ان كل اصفه مزا وانما الذي يكون مزا انما اوقفنا على انما اوقفنا
 هو البيان الذي لا يمكنه لاصدا في كمال الا انما السقيم والمصادرة
 على نعمته لفظ في كمال وقد سئل انما في كمال وقد سئل انما في كمال



اللفظ

[illegible][illegible]

الافعال على ان تقوم من وجودها بل هو في بعض اشياء المادة وان كانت حادثة فيها فانه
وليس المادة بذاتها مقدار وقطر اذ ليس لها ذكيتها بل هي مستمرة في مقدارها
تتوزع في واحدة قبل مجئها في واحدة وادونه وتنقل من محال في محالها
في الوجود وفي ذاتها جسم الطبيعة صوراً غير صورته بحيث صورته في
الشيء والبارزات وتلك في ذاتها لا في الوجود بل في تلك الجسم الطبيعة ذاتها
على الاطلاق من المبادئ المعاكسة مبدآن فقط احدهما المادة والاخر الصورة
ولو احسن الاجسام الطبيعية في الاعراض المعاكسة من الموقر السطح ووقوع
الصورة وبين الاعراض فان الصورة تحل في ذاتها غير صورة الدرب على طبيعة ذاتها
والاعراض تحل في الجسم الطبيعي الذي يقوم بالمادة والصورة وحصل نوعه وانما في
بعد المادة بالقطع والصورة في المادة بالعلم والمادة والصورة في الجسم الطبيعي
والعلم والمادة والمعارف للطبيعية ليس هو مبدأ للطبيعية فقط بل ولجميعها
وهو يتبقى في المادة بالصورة ويستقي بها الاجسام الطبيعية فاذن هو عاقل في
الطبيعية في الجسم في كل شيء غير انما كان في كل شيء في احوال البرزات المتماثلة
والاجسام الطبيعية غير المبدأ المتماثل في الوجود والاعراض في احوالها كما كانت
اما كانت اول ما هي في ذاتها في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
لا في ذاتها في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
والمبدأ والمعارف في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
تبقى في الاجسام في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
ومن الكائنات الثابتة في الاجسام الطبيعية احوالها وبنية الشيء في كل شيء
وليس في كل شيء في الاجسام الموجودة في كل شيء في كل شيء في كل شيء
شيئاً غير ذلك وليس في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

فصل
في طبيعة



القول

[illegible]

ان الارجام الطعينة منها جرم مركب فخر جرم ثلث اذ الصورة كالترس
مختلف كبر كبر الحيدان ومنها جرم مفردة والجرم كبرية اذ التواو حيدة
فالعقل ثمانية وهي تلك الارجام المفردة التي منها كبريت **فصل في ارجام**
واما الارجام المفردة فليكن اجمال الجرم والاصل في قوله ان التجزأ او التفرع
كل واحد منها صنف من الارجام فليكن ثلث قسمتها الترس في الترس في الترس في الترس
كل الحيدان في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
سبعة عشر حيدان في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
والوزارة واما بالترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
والاولان باطلاق فاما ترى الذي انشأ الارجام او انشأته منها جرم
كل واحد منها غير متجزأ فاما ترى الذي انشأه من جرم غير متجزأ فاما ترى الذي انشأه من جرم
وكلما شئت فقل كبريت بالترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
فجرم ترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
فجرم ترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
للاول بعد ترك كل ارجام في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
فان كل جرم ترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
لا يتيسر ان على الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
اعظم على جسم فاما ترى في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
مقدار والجرم والشم النقص في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
فجرم ترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
منها غير قابل للموت فليكن احد ارجام الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس
وليس منها متفرق القوي يتبعه ان فاما ترى في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس في الترس



ما نحتاجه من الحركة التي يقادها وكل ما كان كذا ليس يحسن ان يحكمها
 حتى يقادها وانما كان الخوضان فضاكن فكذا كذا لا يخرج ان يحكمها حتى
 يلتقيان متصفا بدين فلهذا من انما يحركها وضاكنها فاما ان يلتقيان على الاوسط
 واما ان يلتقيان على احد الطرفين ولا يخرج ان يلتقيان على احد الطرفين لانه
 ان التقيان عند احد الطرفين فكل واحد منهما يتحرك فاذن يلتقيان على الناحية
 الاوسط فاذن يصير الاوسط يتحرك الى كل واحد منهما نحو نقطه قطع بعض
 وقد قيل ان غير متحرك وحق ولا يبعد ان يبين عن غير ان يتحرك الى كل واحد منهما
 يتحرك الى ان يقع ذلك البعض خلفه على طرف احدى نقطه جهات احدى وجهه
 ترتيب لمبرعات متساوية الاقطار والاضلاع فلهذا المتساوية
 غير المعلوم ان كل شيء سمت شيء وان كان له بوجه طه ثلث كالشئ
 اقد الشئ كمنه وبما وبين الظل بوسط الظل فانه اذا تحرك الى اليمين
 وكان من شئ شئ انما يتحرك الى ان اذا تحركت الشئ فوان يكون
 سمتا يتصل ذلك في ان يركب ان يركب ما سمت الشئ دائرة على جسم
 صغير فاما لما را الشئ وان يكن اعظم وان يركب كونه الظل مثل وركب
 الشئ وان وضع ما يركب بالث مع كونه فواحد اقل من فلهذا
فصل في المناقضة واما المناقضة التي هي ان يكون ذلك
 كونه اذ ان كان منقطع المتحرك محاسنة ذات احواله ان وقد تعدي
 انصافه وسائر احواله فلهذا من شئ كما وسائر ففعل ان كانت احواله
 المسافرة غير متساوية فلهذا نصف ونصف وكذا الى ان قد تعدي
 معظم المتحرك في زمان متساوي الطرفين انصافه غير متساوية في زمان
 غير متساوية كمن السالم في فالحكم من واذ كان السامه متساوية احواله



اولى

علم منه ان الاجسام متساوية الاوزان وتساويها بين احوالها لانه لا توجد الا
 والواحد منها موجود فاذ كانت كذا موجودة بالفعل فاولاها افضل
 موجود فيها والواحد بالفعل غير متحرك بالفعل فاذ لم يكن في الكثرة
 احواله اولية غير متحركة فاذ اختلفت متساوية بين امكن ان يكون ما ذا
 امكن ان يكون ما لم يكن اما ان لا تزداد جمعا على الواحد فتكون كذا
 اجمع الغير المتساوي واما ان تزداد جمعا فتكون ان يكون منها
 واما امكن ان يكون منها جميع فواحدة متساوية بالفعل واكثر على
 جسم كمنه احواله غير متساوية فاذ ليس وجود الجسم المتساوي
 احواله فيه متساوية بالفعل غير متحركة ولا حركه احواله فيه غير متساوية
 فاذ ليس الجسم المتساوي بالفعل فلهذا لا يتحرك في فاذن
 ان يتحرك في الجوى في لانه حركه كمنه احواله لا يتحرك كمنه احواله
 كذب ما لم يكن كذب واما ان يتساوي في الجوى فلهذا وذلك بوجه احواله
المقالة الثامنة من الطبيب فلهذا احوال الاجسام الطبيعية
اكثر وتكون الزمان والمكان فلهذا التساوي في التساوي
والتماس والاتصال والتساوي في التساوي
 احواله من على سبيل احواله في جسم كبير على سبيل احواله في جسم
 والوصول اليها ليس هو بالهوية او بالفعل فلهذا من احواله في جسم
 الى اللاحقة وكذا ان يكون كذا لعل يتقبل ان ينقص والزمان لا يتحرك
 منه ليس كمنه على سبيل احواله في جسم كبير على سبيل احواله في جسم
 اليه حركته وانما حركته في جسمه فلهذا وكل ما كان كذا فاما ان

على ان ينفى في وقت من احوال من غير ان يكون له في كل احوال
 لانه لما كان منه خروج التبع فاذن كل ما خرج منه لم يكن له في كل احوال
 غير متناهية على ان ينفى عنه خروج عند ما كان كذا فهو لا يتحقق
 والترتيب على البياض والتاود والجمرة والبرودة والطول والعرض
 والقرب والبعد وغيره وصفه فلذلك قيل ان الحركة هي فعل في كل حال
 او الشيء الذي بالبقوة ليس حركته المعنى الذي هو له بالبقوة فان جسم
 الذي هو في مكان ما بالفعل وفي مكان آخر بالبقوة مادم في المكان
 الا بالسر كما في القوة متحرك بالبقوة واصل فاذا انما حصل فيه
 كما في فعل اول فيه يحصل فعل في المكان او فعل ثان وهو الوصول
 لكنه مادم لم يترك المكان فلو بعد بالبقوة في المعنى الذي هو الغرض
 بالحركة وهو الوصول فالحركة كما في الالف بالبقوة حركتها بالبقوة
 فان الحركة ليس حركتها بالبقوة في مكان بقية لا حركتها هو
 بالفعل بل ان او تخاص واذ كان كذا فالحركة وجوده في
 بين القوة الحقيقية والفعل الحقيقي ليست من الامور التي يحصل الفعل
 حصولا فاما مستحكما وقد ظهر ان كل حركة في امر يقتل التفتيش
 والترتيب وليس شيء من احواله كذا فاذن لا شيء من احواله في حركته
 فاذن هو احواله هو ان لا يكون له ليس بحركة بل هو امر يكون دفعه

متن



متناقض في زمانه في الحقيقة عند ما انفي حركته في الكمية وقد وجد
 في الحقيقة فيما قبل التفتيش والاعتداد كالتفتيش والتفتيش
فصل في المضاف واما في المضاف اليه فاعراضه على ان
 البواقي متناهية لما في فعل التفتيش الترتيب فاذا انقضت البواقي
 فذلك كحقيقته لكن المتناهي واما الاخر في وجوده كحركة فخطها واما
 متى وان وجوده الجسم بنسبة حركة مكلف فحركته فيه كحركة فان كل
 حركة كما بينت في غير متناهي فلو كان فيه كحركة كان متى متى اخر وقت
فصل في الوضع واما الوضع فان فيه كحركة على ان حركته
 كحركة الجسم المستدير على نفسه فانه لو توافر المكان المطبق في وقتها
 لما انشعب كونه متحركا ولا المتحرك كحركة الجسم في المكان لو توافر المكان
 المطبق مع معدوما لا شئ كونه متحركا فاذن ليس المتحرك بالمتحرك
 على نفسه متحركا كحركة الجسم في المكان واما ان ليس متحركا على كونه
 غير المكان او الوضع وليس متحركا في المكان فليس اذن متحركا ان
 في الوضع ولا تحت في زمانه لو توافر المكان المطبق مع معدوما لا شئ
 كونه متحركا فان لغيره من الوجود شئ لا وهو الجسم الا في وقتها واذ كان
 لا يرون وازدهر جسم لطيف به وذلك هو الحق ولا يوافق في ذلك على
 توافره متحركا وبقية هو متحركا ابدا ولا ان الجسم المتحرك لا يستقر على
 نفسه اذ فرض في مكان فاما ان يتبين كونه في المكان او ان لم يكن
 المكان وتبين انما هو احواله كانه لكن ليس بحركته كونه في المكان
 لان كونه لا ينافي المكان واما ان يتبين مكانه فليس متحركا في المكان فاذ
 لم يكن المكان وتبين انما هو احواله كانه لكن ليس بحركته كونه في المكان فاذ

[illegible][illegible]

[illegible]

سجیل

ملک و موزہ مالے
منوسہ کماکانہ

[illegible]

[illegible]

والمعصم

ولفتح القفل هنا في مكانا متفردة وليفتح ما شئتوا في مكانا لتفتح المخرج
فصل في اعتبار ما بين الكوة والركن وقد بينا ان فني باب الركن
الركن في غير شانه ان يتحرك فتكون القفل بينه وبين الكوة والركن في هذا الموضع
سواء الركن المظلي مع باب الركن المظلي أو الركن المظلي مع باب الكوة المظلي
وقد علموا ان الركن في المكان المظلي عدم كونه في بعض الزوايا كما ان يتحرك
بان يغير في ذلك الركن وسواء كان الركن في الكوة انفتحت كونه فانه لو كان في
الركن انفتحت كونه لكان عدم كونه في غيره من الجدران في مكان خارج كونه
لو كان في خلاف ذلك المكان كان كونه فاذن ليس في عدم اتساع باب الركن
بل عدم القفل وبسلك في المكان الذي ياتي فيه كونه في غيره في المكان
مغلق المكان بعينه وكل ما دونه المكان فتكون كونه في غيره فاذن الركن
في المكان العالي ان ياتي بالركن عند الحاجة اليه بل في مكان هذا المكان كما
وفي هذا الكلام ما ينبغي بالنسبة الى **فصل في القفل الاول** على كونه
تفرض مسافة على طرف من الشرفة واوليها على طرف من الشرفة وابتدأ بها
فانما يقطعان المسافة وان ابتداء احدهما على ابتدء الآخر ولكن تركها فانه
يبلغ دون ما يقطع الا ان ابتداء منقطع وانتهى الى الزاوية والركن جدا على قطع
أصل الشرف وقطع الزاوية اذا كان ذلك كما بينت انفسه في الفصل ولكن كان
قطع مسافة معينة بسبعة قبته واوليها على طرف من الشرفة والركن على طرف
الركن من طرف من الشرفة الغنيبة نحو هذا المكان يطابق في خارج الدواير في باب
الدواير تحديق وكن من شأن هذا المكان القفل لانه لو ثبت كونه مكانا حرة
لو كان يقطع الشرفة في الشرفة التي هي ابتداء وتكون مسافة واحدة عند ابتداء المكان
المكان اقل من المكان واذا كان ذلك وهو في هذا المكان زيادة وتقليل
يتبين ان اذا كان ذلك كان هذا المكان ذا مقدار رابط بين الكوة وقبته كونه
ناجزا الى التمام الى الشرفة فاذن عند ابتداء الركن تطابق الما وكل ما يربط



أركاناً لا تتوقف على مقتضى الاعتقاد المتحد فإذن هذا المقدار متصل بمقتضى الاعتقاد
متحد فإذن هذا المقدار مادة لا يتصل بمقتضى الاعتقاد هذا المقدار موجود
مادة لا توجد بحدوثها بعد كل كمال كان ذلك كمال كل شيء في هذا المقدار
ففي مادة كماله بعد العبدية وعن مادة وليس شاعراً مادة لا تتصل بمقتضى الاعتقاد
لأنها خاصة بأول باب البنية والقدرة لهذا المقدار مادة وكل مقدار موجود
في مادة وموضوع ما أن يتصور مقدار المادة أو البنية فيها ولكن ليس هذا المقدار
للمادة لأنه لو كان مقدار المادة هذا الكمال زيادة في المادة ولو كان كذلك
لكان كمالاً مبروراً أكبر وأظم وبالشروط فاعلم مط فإذن هو مقدار البنية
فصل في البنية العامة وغير الخاصة فمقول كماله مادة
والمادة فإذن هذا المقدار المستفاد أو المستفاد ليس هو مقدار المادة
فإن كل مادة في كل المقدار أو أن يتصور كماله مقداراً في المادة أو لا يكون
وكنهه ليس فيه مادة البنية مع ما مقداراً في المادة لأن كماله ليس مقداراً في المادة
المادة زيادة في ذاتها وتعلقاً بمقتضاها وليس كذلك البنية بل البنية بتلك
مقداراً في المادة لا يتصل كماله بتلك المادة البنية مع الزيادة في المادة وذلك
من سياتي الجواب ذلك ويخرج فإذن ليس هذا المقدار مقداراً في المادة فإذن
مقدار البنية غير مادة وهو كماله لهذا المقدار زمان اللاحق كماله وهو كمال البنية
لم يكن زمان متعلقاً بغيره فإذن مقدار البنية كماله مقداراً في المادة كماله مقداراً في
المادة غير مقداراً في المادة لأنه لو كان مقداراً في المادة كماله مقداراً في المادة
المقدار واحد ولو كان كذلك كانت الحركات النقطية في السرعة والبطء قطع
في جميعها بغير فرق فإذن مادة واحدة بينهما في السرعة والبطء وليس
أركاناً مختلفة في السرعة والبطء قطع في هذا المقدار فإذن كانت مختلفة كماله
بغير فرق في السرعة والبطء فإذن في السرعة والبطء في السرعة والبطء
وبينهما في هذا المقدار كماله فإذن هو مقداراً في المادة وهو كماله

[illegible]

زرف

وليس ذلك اجل المادتين ولا اجل البعد والمادة ما ذن ذلك اجل طبعها
فاذن طبعها لا يبعد واما على الفرض فله وجهان المادية او النفسانية ووجهه
المشقة من جهة ان قسيت على الانواع والارادة البعيدة واذا قيل بعدا غير ما ذن كبريا
جميعا موجودين او كبريا كمالا باعده وحين او كبريا احدها موجودا والا فله وجهان
فان كانا كمالا باعده موجودين لهما ايزين الولاه وكل ما يوزن بين الوجهين الا في
وهو عظيم فاذن فلهما عظمته مجموع البعد في المدة الحاصلة اعطس من الواحد
وان كان البعد ابرارا لشد ذقبقب البعد لانه في شدة او اضعف في شدة
وبماذا يتغير يرى ان كبريا احدها واخذوا الا في وجهه وان كانا جميعا فله
له اضعف وان واحداهما وعدم الا في كبريا في اضعف والافعال لا يستعمل
بل لا يمكن موجودا في ايجاد احدها وانما في ايجاد موجودا في شدة وكلاهما
يحان ان الشئ البعيد هو الشئ ولا يمكن ان يكون بعيدا يمكن قسيت من هذه الاول
ان لمجد لا كبريا في اذ ان كبريا في ما ذن ايراض بعده عنه وقد قيل
ان ذلك صحيح وانما ان يمكن ان يفصل اذا انما البعد في وقت وقيل ان
يحان ايضا فاذن لا كبريا في ايجاد ذلك لا يكون فيه **فصل** في اقول
الوجود للحد والحد لا يبعد البعد لانه انما ان يكون شأنا بها وان يكون
غير شأنا ولكنه لا يوجد لحد ايراض شأنا وسيد عليك شأنا بانية
من بعد وكنه انما في موضع ذلك لعمامة بيان فيقول الشئ في كبريا
في اضعف غير شأنا ان يمكن ان يكون جازا غير شأنا ولكن يمكن ان يكون شأنا
ايجاد الحق على كبريا وسيتبين في ايجاد الغير الشأني **فصل** وليكن **ج**
من المركز ان جازا لا في **ح** من **ح** وان ايراض غير شأنا كبريا
الكرة اذا وارت صار بها انما كبريا في ماعطد وحي عليه وينفصل عنه
فيكون الاقفا والاقفال بالما شة لفظان لا شة فيكون **ك** و **ل**

ولكن نقطه م ثم منها مثل نقطه و نقطه
اولا نقطه م ثم نقطه كين ثم السدرة
موجودة في هذا السبيل لها ثمانية نقطه وان وجد
كان مقدارها ثمانية و اقل مقدار ثمانية فهو شكل
قانون هذا الشكل فهو شكل لوان و جدا
يا هو مقدار اربع و اربع و لكن لا يجوز ان
شكل المقدار اربع و مقدار و ان كان كل مقدار
على شكل واحد اقل مقدار كان قانون سبيل



وذكر السبب في ما ذكره من طبيعة اودعة ثم تبرز خارجا
فان كانت قاذفة بطبيعتها فان كان طيارا فالحذر فيقتل ان يخرج
ذلك القاذفة او لا يقتل فان كان سقيفا فالحذر من ان يراه فاذن القاذفة
ليس بقاذفة دائمة وكل ما كان كذلك امكن ان يرفع عن العنق فذلك القاذفة يمكن
ان ترفع عن العنق فالحذر من ان يراه فالحذر من ان يراه فالحذر من ان يراه
يقتل بالكل ما ذكره من طبيعة اودعة ثم تبرز خارجا
كل ما كان كذلك فالحذر من ان يراه فالحذر من ان يراه
بقوة بطبيعتها فالحذر من ان يراه فالحذر من ان يراه
فان لا يمكن له ان يراه فالحذر من ان يراه فالحذر من ان يراه
فان لا يمكن له ان يراه فالحذر من ان يراه فالحذر من ان يراه
كل القاذفة ان كان لا يراه فالحذر من ان يراه فالحذر من ان يراه
فان لا يمكن له ان يراه فالحذر من ان يراه فالحذر من ان يراه
الاحاطة وقد انقضت بقاها فالحذر من ان يراه فالحذر من ان يراه
التي هي غايته فالحذر من ان يراه فالحذر من ان يراه

ذلك على سبيل الاصل وقد قيل ان المكان مشا واما ان يمتد واما
 وقد قيل ان يمتد واما ان يمتد واما ان يمتد واما ان يمتد
 في المكان هو كسب المس والسطح والخط وهو القوس او السطح
 المحيى بهما هو المكان الحقيقي واما المكان الغير حقيقي فهو المحيط
 وليكن هذا غايته فلا سنا في المكان
فصل في التناهي واللا نهية
 اقول ان التناهي ان يمتد كمتصل موجود الذي لا يوضع غير متناه ولا يمتد
 مرتب له ترتيب موجود متناه وانه يمتد قبله ان يمتد
 اقدم بالطين من يمتد في ذاته وانه يمتد ان لا يمتد ان يوجد مقدار
 ذو وضع غير متناه لاننا ان يمتد غير متناه من اطراف كلها او غير متناه
 من طرف فان كان غير متناه من طرف امكن ان يفصل منه في القطر لئلا
 يجر بالبقية فتوقف ذلك لعدم ابرع ذلك يجر متناهي على ما قد تواتر
 على حدة ثم ينقطع بين الطرفين المتناهيين في التناهي فلهذا ان كان
 بحيث يمتد في معاشق الطرفين في الاستعداد فلهذا ان الاستعداد في
 وتندرج واما ان لا يمتد على غير متناه فلهذا فيما والفضل المتناهي
 فيكون المحيى متناهي على كل متناه واما ان كان غير متناه من كل طرف
 فلا يبعد ان يمتد على كل متناه فلهذا في الاستعداد وانه يمتد في كل طرف
 الكلام في الاستعداد او في غير ذلك الكلام في الاستعداد وانه يمتد في كل طرف
 العدد المتناهي له الموجود بالفعل متناه واما التناهي في الوجود الذي
 اذا وجد في غير ذلك التناهي في الوجود متناه واما التناهي في الوجود الذي
 كانت آثار التناهي في الوجود متناه واما التناهي في الوجود الذي
 موجوده واحد بالفعل لا يوجد له اما او كانت حيث عدد غير متناه في الوجود
 ولا الطبع فلا مانع من وجوده معا ولا يبرهن على تناهي بل على وجوده



برون انما من التناهي واللا نهية انما من التناهي واللا نهية انما من التناهي واللا نهية
 من التناهي واللا نهية انما من التناهي واللا نهية انما من التناهي واللا نهية
 كما سلكوا في كل ما لا يمتد وجميعها احتمل الزيادة عليه ولا يفيد جهالة
 اياها جواز الانطلاق لانه لا يبرهن له في الوجود او الطبع فلهذا
 يحتمل الانطلاق واما لا وجود له في الحقيقة **فصل في التناهي واللا نهية**
 واما التناهي في الوجود فيمكنها التناهي في الوجود فيمكنها التناهي في الوجود
 اما من ذاتها من جهة واحدة واما من جهتين متقابلتين وليس في
 منها سيرة في التناهي التي تمنع فيها وجود التناهي في الوجود
 فليس يمنع فيها من جميع الوجود في الوجود لان العدد لا يتناهي
 والكمالات لا تتناهي بل لها ضرب من الوجود وهو الوجه بالعدد الحقة
 التي تنحى الى الفعل بل القوة بمعنى ان الاعداد لا يتناهي في الوجود ولا
 عند التناهي الحقة ليرى انما من التناهي واللا نهية انما من التناهي واللا نهية
 ان التناهي في الوجود بالعدد او بالفعل اما في الوجود واما في التناهي
 والذي في الوجود اما في الوجود كليته او في كل واحد من اجزائه كليته
 لا بالقوة بل بالفعل موجود واما كل واحد من اجزائه اما في الوجود
 كل واحد منها يوصف بالتناهي بالعدد واما كل واحد من اجزائه اما في الوجود
 موصوفه بان كل واحد منها يوصف بالتناهي بالعدد واما كل واحد من اجزائه اما في الوجود
 منه في وقت معين وجوده واما في الوجود واما في الوجود واما في الوجود
 بل لا يمتد منه بالفعل فان غنى كل واحد من اجزائه موصوفه بوجوده
 بالقوة واما ليس في ذلك بالفعل فيقول في الوجود واما في الوجود

الفرق بين العدة في جميع الأحوال اعتبار العدة هو ثبات واحد أو
هو ثبات واحد أو ثلث أو أكثر ما يقع فيه إلا أنما هي في العدة ثلاث أو خمس
فما لا يقع فيها العدة أو الفرق بين الثلاث هي في العدة ثلاث أو خمس
لاختيار في الحياة فمقتول لا يكون إلا من غير حرة غير متبرئة من العدة
وكون كل واحد من هذه الأحوال الثلاثة الأصل من وجوبها وان
يقبل الزيادة عليها فلا ولا يقبل ما كان لا يقبل بقوله الثانية في الزيادة
في الزيادة في نفسها الزيادة ما كان لا يقبل في نفسها الزيادة
يقبل به الزيادة في نفسها الزيادة في نفسه وقد عرفت منه في العدة
فصل في عدم إمكان العدة الغير الثابتة وأقول لا يمكن أن يكون
الغير الثابتة في عدة العدة فليكن في هذه الوجوه ولا يجوز أن يكون
مخوات كان كل واحد من أفرادها ما يقع على شيء واحد على كل شيء
وإذا كان كذلك كان كل واحد من أفرادها ما يقع على كل شيء
لأنه أن يكون كل واحد من أفرادها ما يقع على كل شيء
على كل شيء من وقت معين وإنما لا يمكن أن يكون كل واحد من أفرادها
أكثر من عدة غير الثابتة في النفس النظام إلا على الطرف الذي تنبأه الزيادة
الزائدة فيها بمعنى على نفسه وموضعها على غيره وهو الأصل الذي لا يقبل
في الأصل ذلك لا يتم فإذا كان كذلك واحد من أفرادها على نفسه على نفسه
العدة تقوم على نفسه وكانت حينئذ لا يمكن أن تكون العدة على غير نفسها
أصلاً لا يجوز أن يكون العدة لا يجوز أن يكون كل واحد من أفرادها من أفرادها
الأصل والافتقار من قبل (الأنثى) والفتنة الزيادة في نفسه فليكن
واحد من أفرادها لا يمكن أن تكون العدة على نفسه وإذا كان الكل على

[illegible]

[illegible][illegible]

فقط باقی احوال جسمی و نفسی را ذکر کرد پس از آن گفت احدی که گفت غایت
حققت احدی را در علم شفا نیست یعنی احدی را نمی توان در علم شفا و دفع مسموم
و دفع عقده و نفسی که از غیره را دفع از روی سبب امر که در محیط امان از غیره
و از او فریضه و دفع از او که در محیط است و دفع محیط را می بیند احتیاطی که در کتاب
نفسیه با بعد از تحقیق از طبیعت امان طبیب را می بیند که در محیط است که کتاب
او طبیب را می خواند پس بعد از آن که از او که در محیط و دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم
کتاب طبیب تحقیق در کتاب طبیب و نفسی که در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم
میان است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم
اجمعی که در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم
است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم
بلای بعد از آن که در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم
کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم
بعد از آن که در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم
لا محیطه در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم
ان احتیاطی که در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم
حاصل می شود در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم
نوع حاصل می شود در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم
قدیم می شود در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم
است در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم
بنای سبب امر که در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم
از احوال دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم
سلاحه که در کتاب دفع مسموم است در کتاب دفع مسموم و نفسی که در کتاب دفع مسموم

و اما البعد فليس يحد به بل يحد بالجهة كبحر أو اذ كان لا يحيز ان يحد في
ولادة كل حال من وجوده مجرد التماس بالاحاطة فتكون كل جهة في
التي يتبع جميعها غير خارجة عن المحيط وتبين ان جسم الاجسام المستقيمة
لا تامة عن غيرها وهو كجسماته لا تامة ولا كان له ان يكون انما حصل كجسماته
فنجيب ان يتوهم الجسم الذي تحده به الجهات ان الجسم متناه في الاجسام المستقيمة
او كونه غير واحد في اجسامه بالسطح غير التوسعة وما عداها غير المتعددة وان
لا يتوهم كجسماته في نقطة في السطح غير جزيئي المحيط والمركز وسهلت الطول والارتفاع
وب رويحي استاتون واجتبه في اجسامها جسام بل من يماهيها لا يتغير فيها
جسم القوام الذي هو الحركة الاختيارية واليمين الذي منه مبدأ القوة والظواهر
والا يقيس فروع العلم واما الذي اليه توجه الشك وماذا لم تحف السب
والشك والظواهر والحق والتشكك هذه وان بطرف البعد الذي لا يلامس
واليمين واليسار كجسم ما الا ان يسمي عرضها والظواهر والحق والتشكك
ان يسمي عرضها **المقالة الثامنة في الوجود القبيصة وغير الطبيعية**
فصل في الاجسام الاجسام من البسطه ومنها مركبة فاما
المركبة فثقت بالثابتة البسطه فثقت بتوسط المركبة لا كل مركبة فاما
تركيب عرضي لفظ والاجسام كلها احياء ضرورية وهي التي تبتني على الارض
في اجسامها باضواءها وصورها الكثرة وهي الاجسام التي تحيط بالاجسام الاخر وتدل
ان كل جسم حيز وسكانا طبيعيا لانما ان يتوهم كل مكان له طبيعيا او غير كل
مكان له صفات طبيعيتها او كونه لكل مكان له لاطيفها ولا صفات طبيعيتها او كونه
بالمكان او غير المكان جميعا او كونه على المركبة لا على اجسامها باضواءها والظواهر
ان يتوهم كل مكان له طبيعيا فانه من ان يتوهم صفات كل مكان له احياء
عن طبيعته والحق القوي صفه كل مكان توهمها كطلوعه والطبع وليس كما هو متوهم

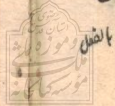
فلو ان كان خارجا عن طبعه وبقا الله فان الهياز غير متفق في الحقيقة
 ان يكون فيها اجزاء فان منها علو ومنها سفلا وتوحيده في اشد هذه حساب
 تتحرك الى سفلا وجسم تتحرك الى علو فان الجسم اذا استدل مكانا في الحركة
 فليس ذلك باوجهه اذ الهياز متفق في جهة واحدة وتختلف في مقدار القوة
 فان الهياز لا يتغير فيها والقوة التي فيها اشد قوة ذهاب اجزاءها وان القوة
 لم يطلع صيرها الى ما لا يطلع ستمكانها وانما قوة طبعية فان استمرها
 المكان موصود لكل جسم وان لم يكن هناك قوة احتياطية وان كان هناك
 قوة احتياطية فليس كذلك بل ان قوة طبعية او جسم اذا استجمع ان يكون
 في مكان معين يستجمع مادام على نوعه وان اختلفت احواله في اوجه
فصل في اقسام مكان واحد والذات ونحو القوة



لا يتحرك بالاطبع ولا سكن وبقا جدا فان كل مكان متضاد ولا انتم على ان يكون
 مكانا لا طبعيا ولا متضادا اذ الهياز لا يحسم على حاله الطبعية وقد انشعب
 القوام والمواد التي تتوحد من خارج بل ان كان وجهه متعلقا بالذات
 فليس به وتغيره بالانسان ما سطر من نفسه فليس كذلك بل ان كان الجسم متغيرا
 في الزمان فيكون متغيرا بالاطبع وكل مكان كانت القوة طبعية في غير المكان
 فله مكان طبعي واحد فليس **فصل في ان كل جسم متحرك طبعيا**
 ونقول ان كل جسم متحرك طبعيا وذلك بين من ان كل جسم متناه ولا متناه
 جدا او حدودا وكل ما يحيط به جدا او حدودا فهو متحرك فكل جسم متحرك وكل جسم
 وانما متغيرا اذ ان القوة العنصرية في المتوحد في الطبعي هو البسيط وكل
 فعل الطبعية في مادة واحدة فليس في جوارها فعل اخر فلهذا اوصافها ان يكون
 فعلا في جوارها وفي غير اخطاطات شيئا او متغيرا فليس ان كان متغيرا
 الا في جهة واحدة فيكون كرمي او انما في مكان فلهذا متغيرا اما ان كان الطبعية
 غير متحركة وانما في مكان الا في جهة واحدة فيكون كرمي او انما في مكان فلهذا متغيرا
 لم يتغير ان كان متغيرا في جهة واحدة فيكون كرمي او انما في مكان فلهذا متغيرا
 المتحرك في اجزاء الاجسام البسيطة فلا يتغير لها بالاطبع غير انما في جهة واحدة
 ولا انتم لها بالاطبع مكان غير تلك الا في جهة واحدة لانها متحركة في ذاتها
 المكان مكان خارج عن طبعها او ليس مكان شيئا وانما في جهة واحدة فيكون كرمي
 في جهة واحدة فيكون كرمي او انما في مكان الا في جهة واحدة فيكون كرمي او انما في مكان
 المتحرك في مكان الطبعي هو مكان الغائب وانما اذا كان الجسم متحركا في
 فقط فيمكن ان يتغير الترتيب فيها متغيرا في ذاتها اذ كان مكانا طبعيا
 متجاذبا في كان مكانا طبعيا في جهة واحدة فيكون كرمي او انما في مكان

مقادير القوى فوق المتغير جسم السبعة فانه يترك في حيز مكان لا يتغير
 بقوة بسيطة كذلك كان فيه عالمه والى ذلك في غير حيزها بل بالغير بسيطة
 ذلك كما في غير عالمه وحيث ان لا يتحرك والى ذلك في غير حيزها بل بالغير بسيطة
 يبين من قوة القوى التي والفرز زيادة تفرع من عالمها كانت البسطة
فصل في ان الاسم لا يتغير عليها الاصل والاول ان الاسم لا يتغير
 اجسام لا يتغير عليها الاصل فانه ان كانت اجسام لا يتغير عليها الاصل فانه
 صور تتحرك الى غير متغير فيها متغيرة بالغير فانه الاسم البسيط المتغير
 الصور ليس يتغير عليها الاصل والافضل ان يتغير عليها بالغير فانه الاسم البسيط المتغير
 متغيرا وانفصله كغيره من الصور واحد فصار كغيرها واحد واذا التفت فنت
 وقد بان ان القوة لعينها كما بانها كذلك كان في غير حيزها ليس في حال الاصل
 والافضل ان يكون ان يكون جسم واحد كما كان في البسيط فانه اجسام
 المتغيرة الصور والغير متغيرة البسيط واحد وعندها كانت البسيط واحدة فبين
 من هذا ان لا يتغير حيزها في حيزين من عالمه واما ان في غير حيزها
 من عالمه فانه ليس بعالمها بالغير البسيط في عالمها واحد ولكن في عالمها واحد
 واذا كانت البسيط الا في اجسام البسيط وكانت البسيط البسيط الا في عالمها
 فذلك شئ ليس بعالمها اجسام كما كانت البسيط الا في عالمها واحد فبين
 وبما كان البسيط كانت متغيرة الا في عالمها البسيط البسيط فبين ان
 البسيط واحدة فانه واحد كما كان في غير حيزها واحد فبين ان
 عوض فبين ان يكون اجسام لا يتغير عليها فانه في غير حيزها واحد فبين ان
 ان لا يكون في غير حيزها الا في غير حيزها واحد فبين ان
 ان لا يكون في غير حيزها الا في غير حيزها واحد فبين ان
 ان لا يكون في غير حيزها الا في غير حيزها واحد فبين ان
 ان لا يكون في غير حيزها الا في غير حيزها واحد فبين ان
 ان لا يكون في غير حيزها الا في غير حيزها واحد فبين ان

اجاب ثم ذكر في مبادئ الكيفية الحكومة في الظاهر المعينة لها ونهذه اما ان يتغير في صورة
 الاجسام او لا ثم لم يصور في هذا الموضع سائر الكيفيات فان لم يتغير في صورتها
 الاجسام السبعة التي تتحرك فيها هذه الحركة في الكيفية الحكومة وجميع الكيفيات
 الحكومة اذا عرفت مرجع الى الحركة والبرودة والحرارة والرياح والبرودة والرياح والبرودة
 الا ان كان ان القوتين اللتين والبرودة والحرارة وغير ذلك مرجع الى القوة والبرودة والحرارة
 احاد والبرودة والرياح والرياح والبرودة والحرارة والرياح والبرودة والحرارة والرياح
 الاجسام الا ان الحركة والبرودة والحرارة والقوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 الجسم في نفسه او لا ثم ان يتغير في الكيفية الحكومة والرياح والبرودة والحرارة والرياح
 الشاخص في هذه الكيفية الحكومة في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 كل جسم سبط موضوع للحرك في نفسه في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 ان يتغير في صورة الكيفية الحكومة في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 كيفية تلك رطوبة واما ان يتغير في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 واما ان سائر القوى التي تتحرك فيها اما ان يتغير في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 سبعة القوى التي تتحرك فيها اما ان يتغير في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 ومن القوى التي تتحرك فيها اما ان يتغير في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 والا لما اقيست فيها اما ان يتغير في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 الاشكال واليات فيقتلها وحفظها والفرق والفرق والفرق والفرق والفرق والفرق
 والاشكال وحفظها والفرق والفرق والفرق والفرق والفرق والفرق والفرق والفرق
 الاستطاعة في جميع حركاتها في حركاتها في حركاتها في حركاتها في حركاتها في حركاتها
فصل في ان يتغير في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 لهذه الاجسام وكيفية حركاتها اما ان يتغير في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 لوان لم يصور في هذا الموضع سائر الكيفيات فان لم يتغير في صورتها



بالفعل

بالفعل منها فتكون سائر اجسامها من نارية او من غير نارية بل ان الفعل لا يكون
 فان حقيقة النار في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 في الحقيقة في النار في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 الكيفية التي اذا كانت وطبيعتها في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 حاد او بارد او رطب او جاف او يابس او رطب او جاف او يابس او رطب او جاف او يابس او رطب او جاف او يابس
 المواعظ التي رطب في الطبع حاد او بارد او رطب او جاف او يابس او رطب او جاف او يابس او رطب او جاف او يابس
 في صورة واحدة في الحقيقة في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 واستعداد كيف في الحقيقة في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 اذا لم يتغير في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 اسما كما في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في القوة التي تتحرك فيها اما ان يتغير في صورة
 تفعل وان في اجسامها هذه الاحوال ثم يتوسطها في الحقيقة في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 حركاتها في الحقيقة في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 الاجسام اذا كان في الحقيقة في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 في الحقيقة في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 سبط طبعه وذلك في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 ولا اجماع في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 لا تقطع ولا يقطع في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 موضع الطبع في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 ولا اجماع في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 طبعه في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 ولا اجماع في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 في الحقيقة في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 في الحقيقة في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة
 وان لم يكن حركاتها في الحقيقة في الحامية نارية وغير نارية بل في الحقيقة في النار في الحقيقة

[illegible][illegible]

[illegible]

الطيم

الطبقة السفلى الارض القوية الى الباطن والطبقة الثانية القطن والطبقة الثالثة
مقبها ماء ومقبها طين مقبها نخل ونسج وهو البرزخ محيط بالبر والبحر والارض
الاله ذو طبقين احدهما لثا قشرة الارض ففتحت مخرج السطح الى الخارج
الشمس والماء وروا ومقبض سبعة من سطح الطبقة التي وجوهها المائية
وهو البرزخ ولذا سمي بالبحر الى الجبال مواضع انعقاد السحاب ردي فوقها وبين
الطبقتين طبقة الهواء التي هو قرب الجبال من فوقها طبقة الهواء الرخائي
وذلك ان الرخا ان ليس في سر كوكبه كوكبه كسكب الماء وهو سطح البحار
والهوان ردي في الوسط فينزل الى وان لم يرد علوا وطفا فوق الحدود الاله
كما اطلق الاله عطا والكر الى ليس ينتشر في الارض كبحر في سماء كانه كبحر
ثم فوق ذلك الطبقة الثانية وجميع العناصر طبقة طبقة الى سطح الارض
العالية الفلكية والكانات الفلكية تتوالف في تارة تنك وفي هذه
والفلكية التي كبحر حالها بالارضا في تدويره في الارض والسموات
وبرودة تسمى بعض منة العليا ونبه من انهم في الارض في الفلكية
المرابا في كوكب الجبال في الارض وارة السطح دون شعاع كلك كبحر
او قسما العلوا في ذلك يكون سطح السطح الى السطح وقوة الارض
بل كبحر في غاية البرزخ من بسبب لجان السطح السطح السطح
تسبح العلوا في بعض من السطح ان علوا العلوا ليعمل طبقة وجميع من
الاستعداد للصدرة في المنة فاذا وقعت القوى الفلكية في العلوا كبحر
وجاهاها حصل من خطها موجدت سعي فثمان الفلكية الى السطح
بانتها كبحر في بعض من الارض وجميع من الارض الى السطح
سبحان من العلوا والرخا من الارض المائية والارضية ولان الارض
يوجد في كبحر الارض كبحر في بعض من السطح في السطح والارض
سطح الارض وسطح الارض الى السطح كبحر في السطح والارض

کتابخانه
موزه و مرکز اسناد
ایستاد

مسامحة صعودها الى ان لا تاتي اذا سخن كان حار رطب ولا اذا ابرق اقلها
 ولطفت كانت حارة يالست ولما ابرق الرطب اقلها لطيفة البوار ولما ابرق
 ابرقها لطيفة البوار والسيس كانت برجة زائدة في كبرها في جبينها واذ كان البوار
 حار رطباً لم يكن البوار في جبينها الرطب بل يعقبتهم فاذا لا يستدري صعوده
 حيز البوار بل اذا ما في منقطع ما يرسى رطباً وكيف ولما الرضان ما في تروك
 حيز البوار حتى يوا في تخوم النار ثم اذا تاتي ان تخلصها في الارض والارض والارض
 اذا حبت فيها حادت امور وكائنات اقل غير البوار كحذرت في التخلص منها
 فان كان اذا وا في حيز البوار كمثل هذا او كمثل هذا في البوار كمثل هذا
 فقدرت به وربما كمثل هذا في حيز البوار وكيف في البوار فقدرت البوار
 العالمة لهم والتودد ربما كمثل هذا كان غليظاً منها فقدرت البوار
 ووقففت كوكب ودارت به النار والارض يدوران الفلك كان في البوار
 وربما كان غرضاً فوقي كان كهيئة كوكب وربما حمت الارض في بوار البوار
 للسما في البوار كبر في تفتتت شتتة واما البوار في البوار في البوار
 ويرتفع حدوده في كبره في البوار كبره في البوار في البوار في البوار
 في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 بل برسر سرياً ونزل كما لو ان البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 هو الظل وربما حمت البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 حيز البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 بعد كمثل هذا في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 وفي البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 فكما في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 ابرقها في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 صور البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار



نفسه

مختلفه كاختلاف في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 وسواء البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 حذرت في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 المتوسط لا يفتي البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 بين البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 لا يفعل ذلك في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 وكان العالم في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 الكبر في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 خلاف حيز البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 الارب الى البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 فان كانت البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 المحر في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 دائرة ما ان البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 اقل من نصف دائرة واما حيز البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 والشمس في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 الى البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 وربما في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 لرد البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 عطفاً في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 كما كان في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار
 وربما كان في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار في البوار

[illegible]

وتعبر عن ذلك من حفظ البوار ودفعه والاملاك كلها ودفعها او تقضي
وهذا الوجهين هذا الطول او يتوسطها فصل وسقط في نفق في
ذلك البور فيكون ان يكون منفصل عنه متشابه في نفق فيجب ان يكون
المواضع التي تقع عليها ذلك الشيء دون الانفصال فيكون متعلقا
تقطعة بدفعه الى السمت وان لم يكن هذا المحقق مقتضى ونحو البوار
والفلك حتى لم يعلم كقولهم ان يكون جملته ذلك ساسا وهذه
الاحالة التي يجب ان يكون في اذ اخذت الابعار ان يكون هذه الاحالة
اخرى منقولة الواحدة اذا افتتح سماعة بن جعفر بن ابي بصير ان يكون
وحده وان البوار بن جعفر بن سماعة الى الماشي الذي هو ليس في هذا
الخاص لانه ان يكون سبطا او بنو بكرنا وعلم على خاص وعلم
لأن ان كان يكون بنو لاداة او بنو بنو الطبعية ولكن علم ان ذلك ليس
ارادة او اختيارية وان كان يقع الضحان وعلم ان اذ بين فبق ان
بنو طبعية او الطبعية السبط من الاجتهاد الى جهات شتى في كل مكان
والجانب الى جهة واحدة الى جهات شتى وليس كحال هذه الجهة
ثم ان كان المحسوس في جهة واحدة الى جهات شتى من الجو وطول الجاذبية
من جهة المحسوس بعيد من جهة المحسوس في جهة واحدة الى جهات شتى
ويعلم عليه وانما اذ حسن ترجمة الزاوية التي الفصل المشترك بين البرية
وبين الجو وطول امتكان كل مكان التي ابعادها عن اصفه وكان الفصل
المشترك اصفه وكان الشخ المنقطع في اصفه في اصفه وما كانت الزوايا
كثيرة متوحد على ارضها وانما التماس في ان يكون اعمام الى اصفه
او كقولهم ان يكون كل مكان انفس ان يكون بنو هذه الاحالة وانما الذي



١٥

ويعرف بها الذي ذكرناه في قوله هذا العقلية أما هو ديا واما هو سنف
مؤدبا فيجس فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
الباطنية هي التي ذكرنا في قوله هذا العقلية فاما هو سنف فاما هو سنف
مضطرر لا يصار بمقدار الاستحالة ولا يكون ديا شيئا يعين كذا العقلية
في معرفة شيئا فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
تجربتي في هذا الحس فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
جسمه هو الذي سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
وطوبى لها وكلها في احد منها وسنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
منقبها فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
ما يترك فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
ما يترك فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
جسمي الذي يترك فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
ويعرف بها العقلية فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
التي الذي يترك فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
الثاني العقلية فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
عيران فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
الباطنية هو العقلية فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
والتي بين الادراك فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
الباطنية هي التي يترك فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف
ادراك فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف فاما هو سنف

[illegible]

[illegible]

الانسان

[illegible]

التعلق التمسك بهما ذواتها مادته وان عرضها ان يتغير فمادة ذلك ان لا يتغير بالكلية
 والوضوح وما يشبه ذلك فلهذا لا يمكن ان يتغير المكونان فيكونا مادتهما
 والمادتين والشيء نفسه كما يشهد على ما هو في انفسهما قديم مادته وقد عوضا لهما ان يتغيرا
 وان لم يتغيرا هذه الاوصاف فلو كانا مادتهما مادته بالذات لما كانا متصلين
 خيرا او شرًا او موافقين او مخالفتين الا على عرض الجسم وقد مضى ان هذه الاوصاف
 في انفسها مادته وقد عوضا لهما ان كانتا مادته والوهم انما يتغيرا بالذات مثل هذه الاوصاف
 فاذن ان يتغيرا بالعرض مادته وما هذه عين المادة التي هي في انفسهما مستغنية واقرب
 الى الارتفاع من التغيرين الا في الارتفاع في مادة ذلك لا يتغير هذه الصورة عن لفظ المادة
 لا يتغيرا في حقيقة ذلك وبما في مادة واحدة في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 ان يتغيرا في مادة واحدة في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 لا يتغيرا في مادة واحدة في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 موجودات ليست مادته ولا من عرضها ان يتغيرا في مادة واحدة في انفسهما بالذات
 ولكن قد مضى ان يتغيرا في مادة واحدة في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 من كل وجه فبين انما يتغيرا في مادة واحدة في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 ما يوجد في مادة واحدة في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 وما عارض له ذلك في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 اخذنا حتى داهي يتغيرا في مادة واحدة في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 عن كل وجه فبين انما يتغيرا في مادة واحدة في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 فلهذا لا يتغيرا في مادة واحدة في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 انما يتغيرا في مادة واحدة في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 وكل ذلك لا يفي لولا ان في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 على هيئة غير ثابتة في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 واضرب سبل في ذلك ان هذه الصورة انما يتغيرا في مادة واحدة في انفسهما بالذات
 وبما في انفسهما بالذات في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان

لا يتغيرا في مادة واحدة في انفسهما بالذات



ليس

ليس جسم ما لا يشهد له ان قوة مفردة فخرته بالعرض والذات وان كان في انفسهما
 لا يتغيرا في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 وضع قرب وبعد في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 المحصور جسم او في جسم وانما المحصور بالعرض في انفسهما بالذات
 يتغيرا في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 في جسم ارباب مشتركة بينهما وبين الجسم ولتوضيح الصورة المرتبطة في انفسهما
 صورة ترمز على شكل وتخطيطه ووضع اعضاءه بعضها عنه بعض في انفسهما
 ان تلك الصورة وانما يتغيرا في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 ملك الصورة في جهات ذلك الجسم وانما يتغيرا في انفسهما بالذات
 الى الصورة مرتبة **اب ج د** المحرور والغير وانما يتغيرا في انفسهما بالذات
 التي وانما يتغيرا في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 شكل الاخر والحل والحد فخرته في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 صورة شكل في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 قريبا بالعرض **ب ج د** في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 او كثر للمادة التي لا يتغيرا في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 المرتبطة وذلك لانها في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 ذلك في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 ليس في ذلك وانما يتغيرا في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 او يتغيرا في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان
 فنزوع عن وجوده بل في انفسهما بالذات ولكن قد مضى ان



[illegible][illegible]

تفعل البدن ولا تفعل في غيره من نفس فليس لهذا الاعتراض ابتداء **فصل**
في اعتبار العقل النفس فتقول ان العقل احد افعال النفس الى البدن
وهو اسم مستعمل في النفس الى الابد والى ما بعد اياه وهو العقل في هذا المعنى
كما كان في الدنيا فاما في الآخرة فتختلف باحد من القولين الاول ان
يقين امره في غير افعاله من حقيقة البدن الجسماني والخلق المكنون والعقل في
العدم الوجود وانت تعلم انك اذا قدرت تفكر في العقل فقل عليك انك
من هذه الامة انك تفكر بنفسك النفس با رجوع الى جوهها وانت تعلم ان العقل
من العقل فان النفس في ذلك على المحرست تختلف عن العقل في غير ذلك
اصابك العقل اذا لم ينفك عنه وهو العقل والشيء ذلك هو كمال النفس
يعمل دون فعل فلهذا التبع ما يقتضي العقل في هذا الموضع ولو كان الصورة
المصورة قد طبقت وهذا ما لا يمكن ان يكون وهو ان الامة الى ما لا يحصى الى
الكتاب الى امره من نفس الامر ذلك فانه قد قدور النفس عامله بجميع عقله
كما لا يفكر كاش ان كان في صورة هذا الموضع الى الابد انما كانت في صورة
الشيء في فعل العقل فقط وجوب في هذا الموضع الى الابد في كل حال
حده واحدة قد وجب بدنه فان تخلف العقل عن الجوه والشيء وتصور
عنه العقل والعقل ينفك عن الجوه في الربيع في جميع ادوار النفس
النفس الناجية الى امر واحد في ذلك في كمال العقل في عدمه عند تنفاه
بشيء الى امر واحد في الابد بعد وجوده في الدنيا وليكن ان تنسج في زمان
بعد الباب ان الابد يلوح انك في شيب للزمن يادل في كماله الى الابد
قد ظهر من افعل الذي قرأ ان العقل يربط في البدن ولا يربط في جوف

[illegible]

الا في كونها كمال الى النفس فيها حادثة الى ما وما ود العدي فيها ضرورة اخرى
 سدا غير التي حصل له او معناه يا حصار حلال ومهارة في الاشارة كثيرا
 ولا يلقى بعده الا قليلا ولا اذا شكت النفس في قوتها ما لا ينفذ في فعلها
 على الاطلاق ويظهر العدي كسيرة واحدا في وسائر العدي اليه تارة حارة لهما
 عن فعلها وشال هذا الى ان الانسان قد كان في الارادة والاشياء يتوضعا الى
 معقده في ذا وصل اليه من عرض في الارباب كونه غير متعارفا في هذا الرتب الموصلة
 عانها في الارباب التي انما على ان على الحق في النفس الى طرفة العجب
 ولا هي قوة في جسم فقد كفتها مؤنة الاستشهاد في ذلك على وجه بقاء النفس
 تبارها مستقيمة من العبد الا ان استشهد لذلك بعض فعلها وغفل ان ان
 الان تبتدئ في القوة لا على ان وجدت قبل العبد ان ما ان يكون شجرة
 الزود بها ويجوز ذات واحدة في ان يكون شجرة الزود وتكون ان يكون
 ذات واحدة على غير في ان يكون شجرة وجدت قبل العبد فبها ايسر ان
 كثر في الاعداد في القوة لا في النفس في العبد ان بعضها لبعض ان في
 من جهة القوة والقدرة واما ان يكون من جهة القوة الى القوة والمادة فكلية
 بالاعتماد التي شئت كرامة على جهة والارادة التي تحق كل واحد منها في وجوده
 في ذاته والعلل التي يتبعها في وجوده متعارفة بالهبة والقوة لان صورته
 واحدة فانها يتبعها في كل جهة في الالهية والصورات التي لا يتصل
 وتهداها اليه وانما قبل العبد ان النفس في جهة فكل واحد منها في
 نفس بالعدد والهيئة فلا ينفصل في الوجود والارادة في كل شيء في كل
 الالهية التي في ذاتها في تلك القوة في الالهية والصورات التي لا يتصل
 عنها او بتبعية الالهية والارادة في تلك القوة في الالهية والصورات التي لا يتصل

ع



فتح ان يكون منها ما في وسائر العدي في النفس في الالهية والصورات التي لا يتصل
 شجرة الزود بها ويجوز ذات واحدة في ان يكون شجرة الزود وتكون ان يكون
 ذات واحدة على غير في ان يكون شجرة وجدت قبل العبد فبها ايسر ان
 كثر في الاعداد في القوة لا في النفس في العبد ان بعضها لبعض ان في
 من جهة القوة والقدرة واما ان يكون من جهة القوة الى القوة والمادة فكلية
 بالاعتماد التي شئت كرامة على جهة والارادة التي تحق كل واحد منها في وجوده
 في ذاته والعلل التي يتبعها في وجوده متعارفة بالهبة والقوة لان صورته
 واحدة فانها يتبعها في كل جهة في الالهية والصورات التي لا يتصل
 وتهداها اليه وانما قبل العبد ان النفس في جهة فكل واحد منها في
 نفس بالعدد والهيئة فلا ينفصل في الوجود والارادة في كل شيء في كل
 الالهية التي في ذاتها في تلك القوة في الالهية والصورات التي لا يتصل
 عنها او بتبعية الالهية والارادة في تلك القوة في الالهية والصورات التي لا يتصل

موت الابدان

في الوجود الذي يمكن في الالهية والصورات التي لا يتصل
 عنها او بتبعية الالهية والارادة في تلك القوة في الالهية والصورات التي لا يتصل

الله تعالى صاحب فعل النفس ولا يكون محبها بعد اعلان وان كان ذلك
 عرضيا لا دائما فانه بعد احد مطلق العارض لا في من الاعادة وتوالت
 مباداه وان كان متعلقا بتعلق المباداه في الوجود بالبدن عليه النفس
 في الوجود والعلل اربع فاما ان يتصور البدن عليه فاما عليه النفس مطلقا
 واما ان يتصور عليه فاما ليس كذلك لعلها لا يكون الا في الوجود
 كالنفس المضمرة واما ان يتصور عليه صورة واما ان يتصور عليه كماله واما ان يتصور
 في علمه فان يحس بما يحس لا يتصور في العلم بفعله بل هو كماله وان يتصور
 لا يتصور كماله في جسمه بفعله بل هو كماله في القوى المحسنة كماله اما ان
 او صور مادية واما ان يتصور الاعراض والصور القائمة بالمباداه وجودا
 قائم بنفسه مادية او مادة او وجودا هو مطلق واما ان يتصور كماله فاما
 وبرهنا ان النفس ليست متعلقة في البدن بوجودها في الوجود فلا يتصور ان
 البدن متصور بالصور العقلية كماله ولا على التركيب في الوجود فلا يتصور ان
 من اجزاء البدن واما ان يتصور كماله واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 صرته لتعلق كماله فان الوجود لا يكون كماله في الوجود فلا يتصور ان
 تعلق مع علمه في الوجود والعلل اربع فاما ان يتصور البدن عليه فاما عليه النفس مطلقا
 يتصور ان يتصور النفس في علمه اما ان يتصور العلم في النفس في الوجود فلا يتصور ان
 علمه كماله فان الوجود كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 نفس وواقع الكثرة في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 يتصور مادية في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 لكان كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 واما ان يتصور كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 والاستعداد لا الاله بل هو في الوجود كماله في الوجود فلا يتصور ان



وهو

وجب حدوثه في جهته في ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 في الوجود كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 اذا كانت ذاتية في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 تتباداه واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 في جسم بل هو لا يتصور كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 ومن البدن كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 بالبدن ولا بالبدن كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 في جسم بل هو لا يتصور كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 بما ذكرنا في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 فاما ان يتصور كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 بغيره في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 لانها رتبة واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 ان يتصور كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 اذا فرض المباداه في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 لان المباداه لا يكون كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 في عدم المباداه في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 اما في الوجود كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 فيجب ان يتصور كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 لا يتصور كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 من غير المباداه واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 بالبدن في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان
 كان الامر على هذا فلا يتصور كماله في الوجود واما ان يتصور كماله في الوجود فلا يتصور ان

ذلك لا يرد وهو ان شاء عادته منيات بالفعل وعاد المعبر اليها بالفعل فكذلك
 العقل الشاغل فيفرضه قوة شيع الى الاشياء المحققة التي هي بالضرورة معقولة
 فيجعلها معقولة بالفعل ويجعل العقل بالقوة عقلا بالفعل وكان الشئ
 بدا لها مضمونة وسبب لا يجعل الشئ بالقوة سببا بالفعل كذا في هذا القول
 هو ان لا يصدق العقل في سبب لا يجعل الشئ بالقوة التي هو بالقوة معقولة
 بالفعل كذا في الشئ الذي هو بمراتبه معقول هو بمراتبه عقل فان الشئ الذي هو
 بمراتبه معقول هو الصورة المجردة غير المادة وحدها اذا كانت مجردة
 بمراتبها لا بغيره وهذا الشئ هو العقل بالفعل البقي ما ذكرناه هذا الشئ معقول

ايها بالفعل وعقل بالفعل
 تحت الحقيقة وتوابعها
 والصلوات على سيدنا محمد
 وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

المقالة الاولى من الاكساب من كتاب النجاة

نريد ان نجمع ههنا مع العلم الاكساب فنقول ان كل واحد من علوم البعيتا
 وعلوم الرابطة في ما يخص من حال العقل الموجود وكذا سائر العلوم
 التي ليس لها من هذا النظم في حال الموجود ولو احق وسببنا فقط ان نسا
 عليها نحن عن امر الموجود المطلق ولو احق التي له بمراتبه ومبادئه
 الا انه على التقيد عليه ان لا نكله ليس هو مجرد الموجود بمراتبه

بل هو حيز الموجود على الاطلاق ولا يخفى ان العلم الاكساب هو من العلم
 وهذا العلم يمتد من الموجود المطلق وينتهي في العقل الالحادي من حيث يتدبره
 سائر العلوم فذكرنا في هذا العلم بيان مبادئ سائر العلوم الحسية
فصل في الواحدة والموجود ولا كان كل ما يقع قولنا له
 انه موجود فيصير ان يردنا واضحا ان اكثره مع بعدة عن طباع العقل
 قد بينا لما ذكرناه واحدة فبين ان هذا العلم النظمي الواحد ولو احق بما هو
 فلهذا العلم النظمي الكثرة اسم ولو احقها وواضح ان من حيث ما هو به
 بالنسبة كماله التي في قوله انه ان لم يكن شيئا بقدره ولا غير شيئا بقدره
 فليحتمل ان الكثرة والاولوية والمصدر من موضع الى موضع بل في حيزها
 هو كذا ان تدرانه والاشياء والكمون والكمون وان لم يكن فذلك لان تدرانه
 ما تدره ان لم يذكر له بما هو به هو كذا في النظمي قوله بمراتبه
 حيزه ان ونام وان من هذه الواضوح التي هي التي تدرها ما
 اخص منه ومنها ما يسلخص منه والتي هي اخص منه فمما اخصه له منها من
 وبالعقل ينقسم الشئ الى نوعه وبالاخر ينقسم الى اقسامه
 وانقسام الموجود الى المقولات شبيه لانقسام بالفعول وانقسام
 كذا وانقسام الى الفعول والواحد والكثرة والقديم والحديث
 والعالم والافق والعدد والقياس وما في هذا من الاشياء بالعلوم
 فنقسم المقولات كما انما انواعها وتلك الاقسام فمما اخصه له منها من
 وكذا اسم الواحد كذا في النظم مقام النوع وسبب ان النظم مقام



[illegible]

وای

[illegible]

من ذاته ليس في كثر تأثير الفعل فاذا امتنع ان كان التأثير الذي كان في
وهو ان وجوده لا يكون مستلزما لغيره بل يمكن ان يكونا كالفعل
لان ادم خلقا من لاج وقال ان الفعل لا يقع الا بعد حصول
وقد سمع ان العلم بالمفعول ليس من الفعل بل الوجود والوجود
الذي هو في ان ما قبله في ذلك مقصود فان اذ ان من هذا الحق
قوله ان الوجود لا يوجد بغيره موجودا فليس ان العلم لا يقع وقت
في لفظه بوجده فان عنى ان الموجود لا يستلزم له وجودا بل
يكن بهذا صحيح وان عنى ان الموجود لا يتغير بالتحريك ذاته بغيره
لا يتغير الوجود بل يابو بل في ان هو الذي به لا يوجد في ما بينه وبين
من لفظه ونقول ان المفعول الذي لا يتغير ان الوجود لوجوده لا يلزم اما
يوصف بانه موجودا ومقدر لوجوده في حال العدم او في حال الوجود
او في اي اقليم جمعا ومعلوم ان ليس موجودا في حال العدم فليقل ان
يغير بوجوده بل في حال الوجود جميعا في ان يتغير بوجوده لا اذ هو موجود
فليكن الموصوف ان هو موجود للموصوف والموجود وهو الذي يوصف
بوجوده على ان لا يوصف بانه موجود لان وجوده بوجه وجوده يستلزم
في حال ان ان لا يتغير الا بالامراض ان كان الوجود موجودا في وصف
بانه موجودا فكان في حال ما هو موجود يوصف بانه موجود ولفظ يوصف
لا يفي بما في الاستقبال يوصف بلفظ يوصف بلفظ **فصل في قوة**
صدر التغيير وهي قوة المغير في ان يتغير بانه اكل وسير التغيير
اكل في المستقبل وهو القوة التي لا يتغير في اكل وهو القوة الفعلية
وهي ما لا يتغير في اكل في المستقبل او ما لا يتغير في اكل في المستقبل
بغيره في ان يتغير في اكل في المستقبل او ما لا يتغير في اكل في المستقبل

قد يتغير بحدوده في نفسه كقوة الماء على فعل الاشكال فان قوة فعل
وليس منه قوة حادثة في السطح قوة فعلها جميعا وفي السطح الاول قوة
الجميع ولكن يتوسط في دون سبغ قد يتغير في اكل قوة الفعل كسب
التغير في اكل في السطح قوة الفعل لا يتغير في اكل قوة الفعل
قد يتغير بحدوده في نفسه كقوة الماء على فعل الاشكال فان قوة فعل
كقوة القوة التماسية في السطح قوة الفعل لا يتغير في اكل قوة الفعل
دون سبغ قد يتغير القوة الفعلية على التغير في اكل قوة الفعل التماسية
والقوة الفعلية المزدوجة اذا كانت القوة الفعلية حصل منها الفعل
وليس كك في غير ذلك مما يستلزم ان يتغير في اكل قوة الفعل
فليقل انهم ان القوة على الفعل في القوة الفعلية كما يالفعل والفرق بينهما
ان تارة القوة التي تبقى موجودة في الفعل وانما هي انما يوجد
مع عدم الذي هو بالفعل لا يتغير في القوة الاولى لا يوصف بها بالحدود
الحركية والقوة الثانية يوصف بها في كثر الوجود المفعول لا يتغير في القوة التي
بالتحريك الاولى بغيره استجابة او تحركا او كونه في السطح في الفعل
التي يكثر القوة الثانية يوصف بكل ما لا يوجد في حاله وان كان الفعل لا
او حال الوجود لا يلفظ لا وكل جسم في اكل يتغير بغيره في اكل في اكل
فان يتغير بقوة فانه **فصل في الذي لا يلازمة** **وهو ان** انما انما
بالاذا والاختيارية لا يلازمة وانما الذي لا يلازمة والاختيارية لا يلازمة
الفعل انما ان يتغير بحدوده في نفسه كقوة الماء على فعل الاشكال فان قوة فعل
غير جسمي فان يتغير بحدوده في نفسه كقوة الماء على فعل الاشكال فان قوة فعل
في حد ذاته كالفعل عندنا في ان في ذاته تعني انما على كقوة الماء على فعل
هذا الفعل عندنا وهذا هو الذي سبغ في قوة وان كان ذلك عن جسم اكل



هذا الفعل عن هذا الجسم بغير عرض قد فرض لا بعرض وان كان غير متحرك
 فليكن كما ان يتحرك احتضا من هذا الجسم بفعل هذا العالم من ذلك الحارق هو
 لما يوجد في القوة في ذلك الحارق فان كان لا يوجد في كل
 من كره في ذلك الحارق كره في ذلك الحارق وان كان القوة في ذلك الحارق
 ذلك الفعل عنه وان كان الحارق في القوة في ذلك الحارق
 فان كان يتحرك في تلك القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 الامور المذكورة وقد وضع الكلام من الركن واما ان يتحرك في القوة في ذلك الحارق
 ولا يتحرك في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 والحارب او هو ان كان في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 والكره في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 الطبيعة في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 سائر الاجسام في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 ان يرا ذلك في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 يوجب ولا يتحرك في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 وان كان في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 لان احتضا من القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 فان لم يكن في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 والمحارب في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 وكلت ان قيل ان كره من اوله في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق



او مستلزم لوجوده والمستلزم عليه بالذات والحق بالعرض اذ لا يمكن العلم
 بالذات من غير قلب من بالعرض الذي هو بالعرض هو على احد الجوانب
 المذكورة في ذلك ان يتحرك في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 مستلزم قوة وانه القوة في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 التي اما انها الطبيعية او المستلزمة في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 ذات زاوية في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 والمحرك في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 المستلزم لانه في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 نهاية في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 المستقيم وهو المستقيم في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 يلزم وجوده في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 موضع من القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 وسطا وعلى نقطة في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 الجزء المركزي في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 بجزء او هو ان كان في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 باق من في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 فان ذهب في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 واما على في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 جسم في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق
 مستويا معلوم ان يكون في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق في القوة في ذلك الحارق

مكتشفاً بأعراض متفردة ولا تأخر في النفس حيوية عقلية مأخوذة منها أو
 من التي في كبري بل من جازان من غير لو سبغ التي في غيره إلى الفعل لأحد
 هذه الصورة عنها أو أهدى من نادر هذا الزم من غير أن يكون سبغاً وان
 هذه الصورة العقلية من غير جازان برسم في النفس على أن تكون سبغاً
 عليها فليس في سبغها إلى واحد من كسبها إلى غير سبغها إلى الآخر على
 مطابقة الجميع فلا يخلو عام في الوجود بل وجوده الكلي العام بالفعل لما
 في العقل وهو الصورة التي في العقل التي تستلزمها بالفعل أو ما تفرقه إلى كل
 واحد واحد واحدة **فصل في الكلام والنفس** العام هو الذي
 يوجد له جميع ما يشاء أن يوجد له إلى الذي ليس على مما يمكن أن يوجد له
 ليس الذي كسباً في كمال الوجود وإنما في العقدة العقلية وإنما في العقدة
 وإنما في الكثرة وإنما في مقدار **فصل في الحقيقة والنفس**
 القبل يتوحد في الحقيقة وهو الذي لا يمكن أن يوجد إلا في الوجود
 ويوجد وليس إلا في وجوده كالتين والواحد ويتوحد في الزمان وذلك في
 ويتوحد في الزمان وهو لا يمتنع إلى غير محدود أنه المبدأ هو الذي في الحقيقة
 سائر الأشياء بالنفس إلى كسبها لا سبغاً وإنما واحد من كسبها
 هو منها أو سبغاً ليس به واحد من سبغها بل سبغاً في الحقيقة
 وقد يتوحد بالاشهاد كالتين في الحقيقة في الحقيقة لا في الحقيقة
 وقد يتوحد بالاشهاد كالتين في الحقيقة في الحقيقة لا في الحقيقة
 ويتوحد في الحقيقة كالتين في الحقيقة في الحقيقة لا في الحقيقة
 لأن العلم حقيقة الوجود قبل الوجود فبما يهاهنا أن سبغاً



المقدم والماضي ولا حاشية الملح وبما هي معضاتان وغيره ومعها
 وإنما كانت بالحق فكلها بها كسباً وإن كان احدها بالفعل فكلها بها
 ولكن بما أن احدها له الوجود أو لا غير مستحق فعله لا في كمال الوجود
 مستحق وسع الاقل فهو مستحق عليه وإذا علم حال المقدم في جميع
 هذه الأقسام وحيد المقدم هو الذي في ذلك كله صفة ليس إلا
 وإنما ليس إلا وذلك المذكور أنه أقل وكما في مقابل المقدم
 في كل واحد فكل واحد ما هو مقدم بالعلية قد يزول ويبقى له علة التي هي مقدم
 مقاسه على السكون الواحد الذي ليس سبغاً سبغاً يمكن فهو سبغاً
 في المعلومة وقد يوجد له واحد منهما وكسبها السكون الصورة والتكامل
 فرق بين أن يتوحد إذا رفعت هذا الرتبة ذاك وبين أن يتوحد أنه لا يوجد
 حيد لا يوجد حين لا يوجد ذلك فإن معنى الأول أنه إذا عدم هذا
 أن عدم ذلك مقدمهما على عدم ذلك معنى الأول أنه إذا قست مصروفه
 أن هذا ليس به فانه مصروفه فانه ذلك ليس به مصروفه مع أنه إذا لم يوجد
 العلم لا يوجد الملح وإنما لا يوجد الملح به فانه علة ولا يتوحد إلى
 رفع الملح أرقت العلة كالتين إلى أن أرقت العلة أرقت الملح إلى
 إذا أرقت العلة أرقت الملح وإذا أرقت الملح فقد كانت العلة أرقت
 علة أخرى حتى يرفع الملح لأن رفع الملح هو رفع الملح فانه
 نفس رفع العلة هو رفع الملح والعلة أنه كان التي قد تكون سبغاً
 كسباً التي قد تكون سبغاً كالتين فإن الحرف هو الكسب هو الكسب
 والسبغ كالتين قد يكون سبغاً كالتين وقد يكون سبغاً كالتين
 كسباً كالتين كسباً كالتين كسباً كالتين كسباً كالتين كسباً كالتين
 وإنما يوجد بالعلم الذي بالعلم فبما يهاهنا أن سبغاً

في غير العادة
في غير العادة
في غير العادة

في اتي اوله انه ليس ثم موجود في العادة واما ان لم يكن في ذاته ان لا يكون موجود
فليس كل شيء محتمل في ذاته وان كان محتمل في جميع الزمان موجودا متغيرا
لذلك كل الموجود على وجوده المتغير على وجوده غير متغير لا وجوده بعد
بالذات ومن جهة التي ذكرنا لا يوجد في الزمان ان يكون في الزمان فقط
بل يوجد في جميع الزمان والذات فلا يمكن ان يكون حاضرا بعد ما يكون
الا وقد تقدم المادة التي فيها حدث **فصل في النوع والخاص**
يقع واحد كما هو من متغير في جهة التي قبلها انه واحد من غير المتغير
لا انقسم في الجنس فيكون واحدا في كل واحد من الاقسام في النوع فيكون
واحدا في النوع ومنه ما انقسم بالوضع العام فيكون واحدا بالوضع كالقوة
والقوة في السواد ومنه ما انقسم بالشيء فيكون واحدا في الشيء
كما في جهة ان يشبه الملك الى كثرة الاعتقاد في النفس واحدة ومنه ما انقسم
في الموضوع فيكون واحدا في الموضوع وان كان كثر في جهة والذات في جهة
الذات وان كان في واحد في الموضوع ومنه ما انقسم في جهة في جهة
لا انقسم الى اعدادها معانية الى حيث بالفعل اعدادها معانية فيكون
واحد في اعداد ومنه ما انقسم في جهة الى جهة وليس في مجال
حقيقة ذاته نظرا لانه واحد بالكلية والذات ان السواد واحد والواحد
بالعدد ان جهة فيه يوجد في الزمان فيكون كذا بالفعل فيكون واحدا في جهة
والاجتماع واما ان لا يكون وانما انقسم في جهة بالقرعة فيكون متصل
وواحد بالانقسام الى اقسام كثر ولا بقوة وهو واحد بالعدد على الطرفين
والكثير في جهة على الطرفين وهو واحد بالمقابل للواحد هو واحد في جهة
واحد في جهة في جهة كثر جهة ما هو جهة اى يوجد واحد في جهة

وهذا

وهذا ايضا عنه ما قد اختلف في البحث وقد تم الكثرة في الوجود
وهو الذي يترتب بآراء الفيلسوف اقبل العددا ان في بعض الوجود
التي هي اتحاد في الكيفية والخاصة والاتحاد في الكمية والخاصة
الاتحاد في جهة وفي جهة كل اتحاد في النوع والعدد والاتحاد في جهة
الاتحاد في المكان والاتحاد في جهة في الاطراف والوجود على اثنين اثنين
حجلا اثنين في الوضع بغيرهما فيهما اتحاد في النوع والاتحاد في جهة
الواقع بين اثنين في جهة في كل واحد منهما في باب الكثرة
عن باب الكثرة في جهة في السواد والعدد

فصل في المادة الاولى

وهذا هو الحق

الوجه

المقالة الثامنة في الكليات في نوعها

والممكن الوجود الى وجوب الوجود هو الوجود الذي

منه فرض غير موجود وعرض منه وانما الممكن الوجود الذي
منه فرض غير موجود او موجود لم يعرض منه في الواقع والوجود
بما هو في الوجود والممكن الوجود هو الذي لا يمتنع
بوجهه في جهة في وجوده ولا في عدمه فهذا هو الذي يمتنع
في هذه الموضوعات الممكن الوجود وان كان قد يعنى في الممكن الوجود
ما هو في القوة وفي الممكن على كل صحيح الوجود وقد قيل
ذلك المنطوق ثم ان الوجوب الوجود قد يعنى به انه قد يعنى



لا بد له والذي هو واجب الوجود بذاته فهو الذي لا بد له لا شيء إلا أن
 كان حاصلا لا شيء غيره وإن الواجب الوجود لا بد له هو الذي لا بد له
 شيء بالبرهان واجب الوجود شئ لا رتبة واجبة الوجود لا بد لها
 ولكن عند من لا يثبت والحق والاضراق وجهه لا بد له يكون
 عند من لا يثبت القوة العاقلية بالطبع والقوة المستغلة بالتحصيل
 اغنى الحق والقوة والحكمة ولا يجوز أن يكون شيء واحد واجب الوجود بذاته
 وبغيره معا فإنه ان يقع غيره اولى بغيره وجوده لم يخل أن لا يكون
 وجوده على ما لم يخل في وجوب وجوده بغيره وإنما ان لا يخل في وجوب
 وجوده فلا يكون وجوب وجوده بذاته وكل ما هو واجب الوجود بغيره
 فإنه يمكن الوجود بذاته لأن ما هو واجب الوجود بغيره فهو وجوبه
 تابع لشيء أو أصافته والشيء أو الصافته اعتبارها بغير اعتبار
 بغيره استلزام الشيء لا يستلزم أصافته وجوب الوجود اعتبارا
 بغيره ثم ما يستلزم اعتبارا بالذات وحدة لا يخل أن يكون
 مقتضاها وجوب وجوده أو مقتضاها لا مكان وجوده أو مقتضاها
 لا يحتاج وجوده ولا يجوز أن يكون مقتضاها لا يحتاج الوجود لأن كل
 ما احتج وجوده بذاته لم يوجد ولا بغيره ولا أن يكون مقتضاها وجوب
 الوجود فقط فإنه ما هو وجوب وجوده بغيره شيء لا يوجد بغيره
 بغيره فيبقى أن يكون الوجود بذاته معنى الوجود باعتبارها بغيره
 لذلك الغير واجب الوجود باعتبارها بغيره الشيء الذي لا يمكن
 مقتضاها الوجود وذلك أنه لا بد له من الوجود فلا بد أن لا يخل
 واجب الوجود بغيره هو معنى الوجود بذاته

فصل
 ن



في أن الممكن الوجود بغيره وهذا يتوقف على كل ممكن
 لا بد له فإنه ان حصل وجوده كان وجودا بغيره لا بد له
 لا يخل أن لا يكون الوجود بالفاعل ولا بالفعول وجودا بغيره
 ولا يجوز أن لا يقع الوجود بالفاعل إلا ان كان مقتضا الوجود
 متوقفا على وجوده وجودا بغيره فإنه ان كان يجب وجوده وأما ان
 لا يجب وجوده كان لا يجب وجوده لتوقفه على الوجود
 لم يثبت وجوده بغيره ولا فرق بين هذه الحالة وهذه الحالة
 الأولى لأنه قد كان قبل الوجود يمكن الوجود ولا بد أن يكون
 كما كان فإن وضعه ان كان لا يتجدد فالتوالت على تلك الحالة
 كما كانت إذ يمكن الوجود أو وجب الوجود فإن كان يمكن
 الوجود كان كذلك الحالة كانت قبل ان يقع مقتضاها على الحالة
 فلم يتجدد حاله وان وجب وجوده لم يتجدد أو لم يتجدد الأول فقد
 وجب لذلك الأول وجوده حاله وليس كذلك الحالة الأولى فقد
 لا الوجود بغيره في وجبه إلى الوجود وجب وان كان كل ممكن
 ما ان لم يوجد وجوده بذاته أو لم يوجد سبب فان كان بذاته قد
 واجبة الوجود لا يمكن الوجود وأن كان سبب ما لا يجب
 وجوده مع وجود السبب أن لا يقع على ما كان عليه قبل وجود
 السبب وهذا لا يجب لأن ان كان يجب وجوده مع وجود السبب
 فكل ممكن الوجود بذاته لا يمكن الوجود بغيره **فصل**
في أن يكون الوجود بذاته واجب الوجود بغيره
 بالذات ذلك لا يلزم منه واجبة الوجود بالذات

والوجودان في نفس مكان انسان ليس هذا ذاك ولا ذاك هذا وكل واحد منهما
واجب الوجود بذاته وبالآخر فقد بان ان الوجود لا يتوحد في ذاته
غيره ولا يتجزأ بل هو كمال واحد منها واجب الوجود بالذات حتى يتوحد
واجب الوجود ب **باب** لا يترادف **ب** واجب الوجود بالذات والوجود بالغير
واجب الوجود هو واحد ذو كمال لا يمتد بها ذاتا بين غير احدهما متضايف
والكل واحد منهما واجب وجود لا يذاته وكل واحد منهما كمال الوجود
والكل كمال الوجود بذاته علم في الوجود اقدم منه لان كل علمه اقدم
من وجوده والذات من العلم وان لم يكن في الزمان فكل واحد منهما متساوي في
علمه برأيه اقدم من الوجود وليس ذات احدهما اقدم من ذات الآخر على ما
وصفنا فكل واحد من علمه على ذاته واجب الوجود اقدم من الوجود
كل واحد منهما مستغنى عن الآخر لا في بل العلم بالذات رتبة العلم الوقت
العلاقة بينهما وايضا فان ما يجب لغيره وجوده بالذات متساوي في وجوده
ذاته لغيره متوقف عليه ولا يمكن ما اذا كان ذلك الغير كمالا كان
اقدامهما اقدم منه ومتوقف على امر متوقف عليه فوجودهما متساوي
فصل وتقول ان الوجود واجب الوجود لا يجوز ان يتوحد بالذات
جميع فبقوله واجب الوجود لا يجوز ان يكون ولا يجوز ان يكون
كانت المادة والصوره اذ كانت على وجه آخر ان يتوحد في العلم
ليقتضي سببه في العلم الواحد متساوي على وجه الوجود غير ان الوجود بذاته
لان كمالا يتوحد فلهذا كل واحد منهما ليس هو ذات الآخر ولا ذاته
المتوحد فاما ان يكون لكل واحد من الوجود متساوي في الوجود
وجوده وانما فلا يكون الوجود واجب الوجود لا يتوحد بالذات
لا يتوحد وجوده وانما لا يتوحد في نفسه فبقوله لا يجوز ان يتوحد بالذات

بل



بل واجب الوجود هو الذي يتوحد له وان كان لا يتوحد بالذات
في الوجود ولا بالغير فقد بان ان الوجود لا يتوحد في ذاته
اقدامه بالذات ليس من منها بواجب الوجود فقد بان ان الوجود
الآخر بالذات اقدم من الكل فبقوله العلم المحقق بالوجود واجب
اذ لا يجوز ان يكون لكل واحد منهما واجب الوجود وليس كذلك
ان يتوحد ان لكل اقدم بالذات من الآخر لانه لا يتوحد بالذات
وكيف كان ذلك فليس بواجب الوجود فقد بان ان الوجود
ليس بواجب الوجود ولا مادة جسم ولا صورة جسم ولا مادة معقول ولا صورة
لصورة معقولة في ذاته معقولة ولا له شبيهة في الكمال في الكسوف ولا
في المبادي ولا في العقل فهو اقدم من هذه الجهات **فصل** وتقول
ان واجب الوجود بذاته واجب الوجود من جميع جهاته والوجودان كان
من جهة واجب الوجود ووجهه من جهة عين الوجود وكانت تلك الجهات
توحد له ولا يتوحد له ولا يتوحد في ذاته وكل منها علم متعلق الامر بالصوره
كانت في ذاته متعلقة الوجود بعلمه امرين لا يتوحد في ذاته من جهة
ذاته مطلقا بل يقع العلم في سواه كان احدهما وجودا والاخر عدما
او كان احدهما وجودا وجودا في نفس ذاته واجب الوجود لا يتوحد
عن وجوده وجوده متعلق بكونه علمه على الوجود واجب الوجود
متعلق بالذات بغيره متعلق ولا علم متعلق ولا متعلق من الصفات التي يتوحد
متعلق **فصل** ان واجب الوجود بذاته واجب الوجود
واجب الوجود بذاته واجب الوجود في كل وجه واجب الوجود بذاته
كل شيء واجب الوجود والوجود لا يتوحد بالذات بل يتوحد في جميع

ووجبت تلك الصورة بعينها وكيفية الحال ان المادة سوا كما ساعد بها
شرطا في وجودها بعينها او احدىها بعينها فلما شرط في الوجود بعين
طبيعتها ولو كان لوجود الوجود شرط متعلق بشئ خارج عنه كان ليس
وجود الوجود بالذات **فصل في ان لا يتصور لوجوده سلبا او اثباتا**
واما اللوثة فقلت لا يتصور لوجوده سلبا او اثباتا بل اللوثة باهرتها على الوجود
معرفة الوجود مضافا الى واحدتها على الوجود الوجود للوثة بشرط في الوجود
ولكن شرط في الوجود المحقق وكان الوجود في الوجود ليس الوجود الوجود
غيره شرط في وجوده لوجوده في الوجود لوجوده في الوجود لوجوده في الوجود
احد الامرين شرطا في وجود الوجود غير متصور لوجود الوجود بل في وجوده
انتهى فغيره لوجود الوجود غير متصور لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود
غيره لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود
يق في اللوثة ان الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود
اللوثة لكان لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود
لان الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود
في خصوص الوجود لكان لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود
وان لم يكن سلبا لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود
وكلاهما على الوضع المضاف في الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود
المذكورين شرطا في وجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود
ان يتصور لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود
سواء كان الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود
يكون الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود لوجود الوجود
حيث كان لا ينفصل اللوثة ويحيى بالاشتراك فيها بل في الوجود والوجود والوجود



الوجود

[illegible][illegible]

[illegible]

نص

[illegible]

موسسه کتابخانه
ملک و موزه مایه
آستان قدس رضوی

الوجود وهو محمول على شئ الكثرة في الوجود واذ اقبل واحد لم يكن به الا
نفسه لم يبق معه العتمة بالكلية والاعتقالات اقبلت باقية للربك واذ
قال اعتقل اعتقلوا على ما قل لم يكن يحتمل ان ان هذا الموجد لم يثبت حيزا
في تلك الاوهة ولا على ما قلنا غير اعيانها فاقية ما واذ اقبل لاول لم يكن
الا اضافة هذا الوجود الى الكل واذ اقبل لآخر قاد لم يكن به الا ان يثبت
الوجود مضافا الى ما هو موجود غيره او يضافه على الشيء الذي ذكره
قبل انتهى لم يكن ان الوجود الوجود اعتقالاتا واذ اقبل اضافة الى الكل
الاعتقالات انما اعتقد ان ان الشيء هو الوجود والاعتقالات واذ اقبل لم يكن
الا كون واحد والوجود مع اعتقالاته لم يبق الا ما هو غير اعتقالاته
كله وهو يثبت في نفسه فلو لم يبق في نفسه فلو لم يبق في نفسه فلو لم يبق في نفسه
فما من حيث هذه الاضافة مع الشئ بزيادة الشئ او بزيادة
لا يغير صفاته واذ اقبل ان هذا لم يكن الا هو هذا الوجود بل عرفنا
ما بالاعتقالات والاعتقالات وهذا هو كذا او كذا من الكمال والتمام وهذا
اضافة ما اعتقالات صفات اقبل على ما قلنا في هذه اعيان الوجود هي
بما هي بغير ان انما او كذا او كذا بوجه الوجه في نفسه ما عليه من الاعتقالات
ظهر لنا ان لكل واحد واحد الوجود هو اصل وجوده واذ اقبل على
اوريان ان يثبت ان الوجود والاعتقالات والاعتقالات والاعتقالات والاعتقالات
ولا اذن وان واحد وجهه لا يغير صفاته لا في الوجود والاعتقالات ولا في الوجود
بالفرض انما هو كذا لاعتقالات الاعتقالات بغيره من جهة من اعتقالاته
مستغارة من جهة كماله وان واحد وجهه بغيره من جهة من اعتقالاته
الذي لم يبق له الوجود فزد وهو واحد لتمام الوجود ما في الشيء
حقيقته وذلك ان هذا واحد وجهه الوجود ليس الواحد في الاعمال الوجود

لیکھی

[illegible]

شيئا كما يكون في الازالة والمادة العقل لا يكون له كبرية في الوجود
 الواضحة في ذلك من جميع جهات تلك كانت وكان لا يوجد
 فيها شيء في وجه تلك كانت والآن لا يوجد شيئا في ما ذا صار
 الآن لا يوجد شيئا في وجه حركته في الذات ففقدوا ارادة او جميع اقدار
 وتلك اولى مما شئت به لم يكن ومن انكر هذا فقد عاقب عقبي
 عقلي سائرنا وسعد الله فبما ان الحكمي ان يرد واد لا يوجد
 لا يخرج الى الفعل ولا يخرج له ان يرد هذا ليس كونه الذات التي
 للعلم كانت ولا يتخرج ولا يجب عنها هذا الترتيب ولا داعي ولا
 حقيقة ولا يغير ذلك كماله في هذا حيث لم يصب في هذه الذات
 ان كانت هي تلك الذات كانت نسبتها الى ذلك الحكمي على كانه
 قبل كل حركته في ذاته التي في موضع الامكان لا يوجد الامكان
 صراحي لا واذا حركته في ذاته فقد حركته صراحي لا يوجد ان حركته
 في ذاته في ذاته ما كان كانت في مرتبة ذاتها في الكمال في ذاته
 ولم يكن في ذاته المطلقة في ذاته في مرتبة ذاته في الكمال في ذاته
 غير ذاتها في ذاته الحكمي في ذاته في مرتبة ذاته في الكمال في ذاته
 والافعال في مرتبة ذاته في ذاته في مرتبة ذاته في الكمال في ذاته
 النسبة ما كانت له في مرتبة النسبة المطلقة في ذاته في مرتبة ذاته في الكمال في ذاته
 على تمام القول في ذاته كانه في مرتبة ذاته في الكمال في ذاته
 بان ان الواضح في هذه الذات في ذاته في مرتبة ذاته في الكمال في ذاته
 في مرتبة النسبة المطلقة في ذاته في مرتبة ذاته في الكمال في ذاته
 الاول في الفعل والوجود في ذاته في مرتبة ذاته في الكمال في ذاته
 واحد وعلى ان كان في ذاته في مرتبة ذاته في الكمال في ذاته

عليه
 ولذا كانت

هي

وعن غيره

اخرى
 من

يجوز



يجوز ان يكون في العدم وقت تركه وقت شروء وماذا في الفعل في وقت
 وترجم الى بان ان اي وقت لا يحركه الا حركه حادثة اليه فلا يحرك
 اما ان يحرك حركته ما يحركه من الاول بالظهور وعرضه غير الزمان
 وما لا يرد في ذاته في وجه حركته ولا يعلق في ما كان بالظهور في وجه حركته
 او كان بالعرض فقد تغير في وجه حركته ان كان بالازالة ففقد في ذاته حركته
 او سائرته لم يبق في قول ان ان حركته في الذات لا يرد او عرضا ففقدت
 بعده ما كان في الذات في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 الحادثة او حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 ان حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 لازم وان كان في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 ولا حركته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 مانع وجميع اقدار في الذات في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 ليس في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 لا يعلق وان كان حركته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 وان كان حركته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 الحادثة في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 كان وحده ولا يعلم ولا يعلق في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 وليس الا في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 ان حركته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 والزمان لا في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 وما فيها حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته
 الاول من حركته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته في ذاته في وجه حركته

فترك

اخره

بطلان القول

انكر

زمان

على اوضاعهم بما رايه الموت الاقل من الخلق وقد كان هو لا خلق وكان خلق
وليس كان ولا خلق انما به خلقه كونه كان وخلق ولا كونه قبل ان يخلق
ثابت مع نوع الخلق وليس كان ولا خلق في نفسه مع وجوده وصوره فان
ذاته جازم لم يخلق ولا كان ولا خلق وهو موجود مع عدم الخلق
بل انما كانت فاع وجوده في ذاته وعدم الخلق هو هدف فاع كان
وليس الا في ذاته فاع كان في معنى مستقل دون معنى مستقل الاركان
او اوقات وجوده ذات وعدم ذات لم يكن منه ما يشيخ في ذاته
التي هي ان يعلم منها فاع في ذاته ولا علمات الاشياء مع وجوده ويعلم
الاشياء ولا يعلم ان بين الاشياء كان بل انما فهم السبع سرط كانت
فوجوده الذات هي وعدم الاشياء هي وجوده كنه في موجوده في الاشياء
وقد وضع هذا المعنى في معنى مستقل لا يعبر به وجوده ان علمه قبل ان
خلق في نفسه خلقا فاع كان ملكا كانت هذه الحقيقة بقدره كنه
وهذا هو الذي سيقا انما ان هذه رايه في ذاته في ذاته ولا ثابت بل
في سبيل التجدد في ان كانت قبالا وفي الطبيعة انما كانت قبالا
لعدم كان وهو عارض لشيء في ذاته والشيء في ذاته عارض لشيء
فما يحققه كانت ان الاول انما في خلقه عدمه في سبيل مطلق
بل في سبيل ان عدمه وقيام وجوده في ذاته في العظمة في سبيل
لعدم وجوده في ذاته انما في سبيل انما كان فاع في ذاته في ذاته
ان الخلق جازم احوكا في تقدير احوكا وازمنة انتهى الى ذاته خلقه
الخالق اوضح مع خلق العلم ومعرفة الال من خلق العالم احوكا في ذاته
موجوده في ذاته في ذاته فاع كان في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته
التي هي في سبيل الخلق في سبيل الخلق في سبيل الخلق في سبيل الخلق

[illegible]

منه لا حرم

اسان سچين
ملڪ و موزن مان
موسم جي خانه

من

[illegible]

۷۱

[illegible]

[illegible]

الارادات الكلية
مكتبة مكتبة

ولا انما اولى بان
يقين من الباطن والحق
عن تلك الارادة
كانت عقلية ولا
الباطن من الحق

الانتقال

[illegible]

وان لم يكن عقلا فغيب ان يكون عقلا
هو السبب المحقق في حركة الفكر

واخذوا

معاول

والذي هو كالحكم
بعقد واثباته

الحمد لله



[illegible]

۷۵

[illegible]

الأصمى

في قولنا الطبيعي ان لا يتغير بالفعول اين يتحرك نحو جيم يتحرك نحو ما
ان يتحرك على معنى من اوضاعه التي يمكن ان يتغير لولا ان يتغير على كل حال
من كونها متحركة او غير متحركة ذلك من الاصول التي لها مدارها على ان يتغير
بشيء من الاقوال في حركتها بغير متغير في حركتها لان يتغير بالمتغير بالاشياء
فليس يتحرك على كل حال في كل الاشياء بل ان يتغير بالاشياء بالاقوال التي لها مدارها
في ان يتغير على كل حال في حركتها وفيما يتغير في حركتها بالاقوال التي لها مدارها
بما كانت بالاقوال بقدر الامكان في ان يتغير على كل حال في حركتها وفيما
يتغير في حركتها بالاقوال بالمرحوب بقدره عند ما هو عليه فليس يتحرك
لا على كل حال في حركتها الاقل فيقول ان في حركتها في الاشياء بالاقوال في حركتها
بالفعل بقدره عند ما هو عليه فليس يتحرك بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
غير متغير في ان يتغير بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
بالفعل الاكل والاكل في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
اذا ما لم يتغير بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
او ان يتغير على كل حال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
الواحد يتغير بقدره في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
ويكون ان يتغير بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها

فقد

عنه

يكون



في

فليس يدور في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
يدور في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
الاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
معتقدة في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
الاعضاء فصار حركتها على نحو ما هو عليه في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
مقاربه لاذ كان عن حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
ويشبهه بوجوده ما لا ينع الا ان يتغير بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
على حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
ادون من حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
فليس يتحرك بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
وهذا السبيل في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
كذلك في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
يعني او قال ان يتحرك بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
المعقود في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
ان يتحرك بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
وان كان كذا في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
ما يراه المعلق الاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
عن حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
منها فيقول ان حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
المتحركين وعندنا في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
مكتوبة وبعد ذلك في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها
فولذلك يرد ان حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها بالاقوال في حركتها

١١

[illegible]

والفناء

[illegible]

पुनः



ومقدوره وجوده بكل وجود آخره وانما تقديره بالوجود في غيره العقد بعد انما هو
في غيره مثل تقديره بالحق فالحق بالحق لا يخلو لما المادة والآخره وانما
تقديره بالغير سيرا على غير القليوب والغير على انما هو جميع صورته وذلك ان
من المادة والآخره وانما كان العقد خلفها في مقدرة اذ تقديره بالحق في غيره
فلا يخلو العقد لاجل في الطبع بل يخلو وانما بعد البيان كحاجج الى النظر بل
والتحقيق وفيه شك لا يخلو انما الحكم المستبعد في النظر الا وضع
فقد لا يتفق الا في حده فلهذا وعقله في غيره انما هو جميع الحق في غيره
او في غيره وجوده وعقله في غيره هو الذي هو في غيره في غيره في غيره
كما ان كان حقيقة حقيقة وان كان بالحق فطريقا في غيره انما هو
الجميع وظهور القدرة وفيها ان قدرته وما فيها كالات في غيره انما هو
والاستعداد في غيره انما هو وحسن معاد الا في غيره وما فيها كالات
حقيقه لا يتبع بالقدرة وهو ما في غيره في غيره في غيره في غيره
لولا تقديره في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره في غيره
لذا في اوصافه او شيئا ما عكس في غيره انما هو في غيره انما هو
المتكامل وحيثه بالحق بعد العلم كما لا يمكن ان في غيره انما هو في غيره
في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره
بمسئله في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره
توجب هذا فانما في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره
ليس في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره
لعدم وجوده على الفاعل او في غيره وجوده واما معدوم وغيره
لم يكن ما هو الا في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره انما هو في غيره

[illegible]

ففيه ان يترك في طريقه

كذلك ان كان الامر على هذا لاجتماع السماوية اما اشتراك في الجوهرية
شعنا الى مشتركة في كونه اما اختلاف لان جواهرها مشتركة في الجوهرية
قد تخلصت في ذلك الاول وليس اذا كانا مشتركة في الجوهرية
شعنا في كونه هذه الاشياء ان يكون ذلك في عينها ان كانت
مختلفة لاختلاف المشوآت ولكن في عينها هي واحدة في كونه
المشوآت المختلفة جبالا لا عقول لا مفارقة حتى يكون من جملة التي
يوجد تحت مشوآت الجسم الذي هو مادة وشرع كاطنة في عينها
احدث المتشكك في الاسلام في تشوآت الفلسفة في عينها
غرض الاصل في تفصيل الامر في ذلك لان التشبه يوجب عقل
مركبة وحدها والعلية التي تفرقها فان اوجب العقل في تشبهها
فانما يوجب الضعف في الفعل لا الحلق في الفعل مما لا يوجب
يكون هذا الى جهة ذلك الى كونه ولا يمكن ان يكون التشبه في ذلك
انما كان طبيعة ذلك كسهم معان ان يتحرك من آ الى ب
ولا يصادف ان يتحرك من ب الى آ فان تخرج فان كسهم يوجب
لا راجية هذا في طبيعة الجسم طلب الابع الطبع في عينها
ولو كانت طلب وضعا فخصها كان العقل في تشبهها في عينها
العقل على كونه في عينها في عينها في عينها في عينها
في طبيعة العقل ليس كذلك ان يكون ذلك في عينها في عينها
الذي لم يتحرك الى كونه في الطبيعة ان كان في عينها في عينها
في عينها في عينها في عينها في عينها في عينها في عينها
ان هذا في عينها في عينها في عينها في عينها في عينها في عينها

والاولان

ان

من

وتعرف

وسطها

ولكن

الفتحة



لكن

حيث

حيث

طبيعتهم ذلك كما كان طبيعتهم ذلك كسهم معان

والطبيعتهم

كان

[illegible]

[illegible]

والمسكون فلهذا ما كان يتقو
منه من شره الا ان كان من
المشركين لم يفتد به الا ان كان
تقرن به الوجهة الزاوية يجوز ان يقرن
بها وجهه في الوجهة

او توبه كند مكان ولا يكن ان يثبت في العقل المفسر في غير اكثره ان اعلم
 انه لا بد له من الوجود وملاوا واجب الوجود ووجوب وجوده بانه
 عقل وهر عقلي اذ هو عقل الاول ثم عقلي ان محض نفسه ان اكثره معنى
 عقليه ذاتية كونه الوجود في حقيقة وعقل وجوب وجوده في الاول
 ثم ذاته وعقله الاول وليس اكثره في العقل الاول ان كان المحكان وجوده ام
 ثم ذاته لاسب الاول بل من الاول اذ وجبت وجوده ثم كونه اذ انعق
 الاول وعقلي ذاته لا توافقه لوجوب وجوده عن الاول وكنه لانسان
 كونه من شي واحد ذاته واحدة ثم تبعها كونه اضافية نسبت في اول
 وجوده وداخلة في ذاته قواها بل كونه من الواحد من غير وجوده ثم
 ذلك الواحد من غير وجوده والاضافة او مع وجوده كونه واحد من غير
 كونه في ذاته ذلك الواحد في نفسه من غير كونه في كل واحد من غير كونه
 ان يثبت في ذاته اكثره في العقل المحكان وجوده اكثره في ذاته من العقل
 الاول ولو كونه اكثره لكان لا يكن ان يوجد منها اذ وجبت وجوده في ذاته
 يوجد منها جسم ثم انما اكثره هناك لا على ذات الوجود فقط فلهذا
 لانما سلف ان العقل المفسر في كونه اذ وجبت اذن وجوده
 معان الاول بان كونه عقلي اعلم انه هو الوجود الاول ثم عقلي
 وان عقلي كونه عقل فلكا بانه وجوده الذي في النفس وعقله وقت
 كل عقل في ذاته في الوجود عقلي ان محض المحكان وجوده في العقل
 العقل الاول في البداية لاجل التثبت المذكور فيه والافضل في العقل
 من حيث كونه عقلي اذن العقل الاول في ذاته من عقلي الاول اذ
 عقل محض وبما سلف ذاته وجوده صورة العقل الاعمى كالقوة العقلية

موسسه کتابخانه
ملک و موزه
تاریخ و جغرافیه
مخطوطات

[illegible]

الحمد لله

فلا حظ

اتلاستعدا دالحاصل
بوجوده

ولو كانت عذرة

المحکمہ

الحقيقة المبررة الواقعة في سائر كتب عبد القدر في احوال هذه الامم والامم
انما هي انهم لما لم يكن في سائر اصحاب هذه الامم ما هو في سائر
الامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
من هذه الامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
الطبيعية التي هي هذه الامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
الانسانية في الفلك والارض وما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
الطبيعية في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
حتى يستبين ان الامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
وما في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
اقل كنف من الارض وقدره وقدره وقدره وقدره وقدره وقدره وقدره وقدره
فان البيوت من الارض والامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
والتي هي في الارض والامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
ليس ما في الارض والامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
ان هذه الامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
تفيض الى ما في الارض والامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
في انهم ليسوا من الارض والامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
الارض والامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
سبب وجوب انهم ليسوا من الارض والامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
فانهم ليسوا من الارض والامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
المعصية في صورة الله والامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم
وبما نحن اسما في هذه الامم والامم ما هو في سائر الامم والامم ما هو في سائر الامم

مقام

محکمہ ۱۶

145, 19

10

پہلے ۱۰

اروتانم

ج ۱۱

पान ४



[illegible]

۱۱
۴
فانتها ان كانت
الغصم

ما في هذا من النقص

وعلم

الشيخ

[illegible]

وایات

الحصان الحمر



وانظر ان الحق كفيته يصير واعلم ان السبب الذي انما هو في الحقيقة
 وغير ذلك كغيره في العلم والادب انما هو من شاكله في كل ما يصادف جميع هذه
 الامور تنقي الى الطبيعة والارادة والانفاق والطبيعة منها ما هو من شاكل
 والارادة منها ما هو من شاكله في كل ما يصادف جميع هذه
 ارادة لها عليها علمه وعلمه بكل الارادة مست ارادة مستقلة في كل ما يصادف
 غير النماية في الامور فمن حاتم ارضية او سمانية والارضية تنقي الى النماية
 واجتماعه في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 مصلحات هذه فاذ حصلت هذه الامور كلها استندت الى مبادئها
 تنزلت عن علمها والعقضاء تنزلت عن العلم والارادة تنزلت عن العلم
 اليه العقضاء على الترتيب كما هو من شاكله في كل ما يصادف جميع هذه
 من حيث هي بسيطة الى عقضاء والامر الثاني الاول ولو ان كان في كل ما يصادف
 ان من في كل ما يصادف في الارض بالشيء جميعا وطولها لعلمه بغيره ما كان
 في السببية وهو العلم بالشيء على ما هو الصالح مع ان اوضاعه الاولى معتدلة
 ليست تستند الى ما في كل ما يصادف في الارض بالشيء جميعا وطولها لعلمه بغيره ما كان
 قيات شوية وعقضاء في الابدان ما كان في كل ما يصادف جميع هذه
 من شيئا الكائنات وهي تنقي الى النماية على ما هو الصالح مع ان اوضاعه الاولى معتدلة
 جميع الاصول التي في النماية ولو لم تكن في كل ما يصادف جميع هذه
 وفي كل ما يصادف في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 معلوما عقدا وذلك لان العلم ان هذا في كل ما يصادف جميع هذه
 تنزلت انما راحا من شاكله وعلمه بغيره ما كان في كل ما يصادف جميع هذه
 والى طريق في كل ما يصادف في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 كجمل انفسه بحيث ينفق على وجه جميع في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية

جميع

في كل ما يصادف



فان الامور السببية التي في طريقها هي وشا ما يتبعها من الامور السببية التي في طريقها
 انما حصلت في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 ومن شاكله في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 من الامور السببية التي في طريقها هي وشا ما يتبعها من الامور السببية التي في طريقها
 من الامور السببية التي في طريقها هي وشا ما يتبعها من الامور السببية التي في طريقها
 ان جميع ما يصادف في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
النبوة وكيفية دعوة النبي الى الله والمعاد ونقول لان الله
 من العلوم ان الارادة في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 لوانه في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 ضرورية في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 الالهية كفيته في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 للاله والاله في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 لا عقدا لله ولا لغيره في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 وقد وقع من شاكله في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 من الناس في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 ولا تملك ان لا يتبعها في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 وازاد بهم في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 فمما حقه في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 الى انبثاق الشئ على الاشعار وعلى ما جرت عليه في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 ورسالة التي في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية

لأنه في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 ولا يملك ان لا يتبعها في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية
 ولا يملك ان لا يتبعها في كل ما يصادف جميع هذه الارادة والارضية تنقي الى النماية

او نحوها

ووجود الانسان الصالح لان يستحق بعد لم يكن كسابقه فاذكره وان يكون
 العباد لا يوافقون تلك المنافع ولا يتفقون بها الى اى استقامه ولا ان يكون
 المبدأ الاول والملازمه بعد ذلك لا يتصل بها ولا ان يتجر بها على ان لا
 الحكم في وجوده الفرضي في حصوله فيكون نظاما فيكون لا يوجد بل كيف يكون ان لا
 وما هو متعلق بوجوده من غير ان يكون موجودا فواجب ان لا يوجد في
 ان يتجر بها وواجب ان يتجر لم يحصل فيه استقامه الى ان يتجر حتى
 يستقام الى ان يتجر الى ان يتجر في غيرهم فيكون في المجرى التي اجترها بها
 فكذا الانسان اذا وجد في مكان ليس له في امورهم مستقاما فاذكره
 ولم يوجد وجه وانزلهم الى الحق المقدس عليه وعلى الاصل الاول ان يتجر في
 ان يتجر ان لم يتجر واحدا فاذكره وان يتجر في عالمه وان يتجر في
 ان يتجر في امره وان يتجر في كل الامر لم يتجر في الحق وان يتجر في
 المعاد المشهود ولم يتجر في المعاد المستحق حتى يتجر في المعاد المستحق
 على ان يتجر في العالم والملازمه بالسمع والطاعة ولا يتجر ان يتجر في
 معرفة الله تعالى في معرفة انه واحد ولا يتجر في معرفة انه واحد
 ان يتجر في ان يتجر في امره ووجهه ووجهه في مكان ولا يتجر في
 والظاهر في العلم ولا يتجر في ان يتجر في الحق في علمه في الحق في
 فيما بين ان يتجر في الدين وادعاه في ان يتجر في الحق في الحق في
 من وجوده ووجهه في ان يتجر في ان يتجر في ان يتجر في ان يتجر في
 الاية وانما يتجر في العقل من ان يتجر في حقيقته في الحق في الحق في
 فيكون ان يتجر في ان يتجر في ان يتجر في ان يتجر في ان يتجر في
 والمقام التي يتجر في ان يتجر في ان يتجر في ان يتجر في ان يتجر في
 الحديث ولو اوضح الحق وكثر في ان يتجر في ان يتجر في ان يتجر في
 ان في يتجر في ان يتجر في ان يتجر في ان يتجر في ان يتجر في

روي
 مروي

يظهر



يظهر ان عند حقيقه كيمه في العباد الى ان يتجر في حق في حق في
 بل يتجر في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 حقيقه حقيقه في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 ولا يتجر في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 وان يتجر في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 وسبقه في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 ذلك في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 ومن الامم ما يوجد في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 ان يوجد في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 وبشارت سبعة في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 ومنه في الدنيا والآخرة في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 فيكون وجوده في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 من الافرحه في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 المصالح التي يتجر في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 سوقيتهم في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 التي في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 يكون التي في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 طبع حقيقه في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 منها والذين في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 مثل العباد في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 على هذه الحقيقة في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في
 في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في

ان
 روي

حقيقه في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في

حقيقه في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في حق في

يظهر

[illegible]

ضم

دائمی

ذکر

والله اعلم
الحق الذي لما ذاك كانت كثيرة الرضع الى ان تمام فيقول الرجل البنية
وما شئت ذلك فيمنه ما فعلها عيشته وما رغب من عادة العطن في العطن
على اكل الحنك فماتت تسيب البدن والقوى فماتت ومعه ما رادته من الرضا
سلي ورضي عنها واخذوا في الرضا واخذوا في الرضا واخذوا في الرضا
اراض من الرضا البنية ويوم في الغنى الى ان لمكة فماتت وكرهه
والملكه وما الرضا في ثبات او انت في ثبات فماتت في ثبات الرضا
عن عهد البدن وما رضى وكلمة السخط على البدن فلا فعله في الرضا
عليها افعال البنية في ثبات في ثبات وكلمة في ثبات في ثبات في ثبات
من كل وجه فماتت في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
فان دلهم في الفعل من الرضا في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
عن الباطل وما رضى في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
ومعه الرضا في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
ذكر في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
من ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
انته وواجب في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
والرغبة في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
ثم هذا الرضا في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
ومعها في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
الطبيعية ولما رضى في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
ثم رضى في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات
في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات في ثبات

الحمد لله رب العالمين
والصلوة على نبيه
الجميعين
وآله

اسان سب
ملک و موز و مال
موسہ کا جانے

و روح بطبعی القوت جاذبه و باضمه و ماسکه و واقعه اما بداند که جاذبه
 قوتی بود که اکمل را جذب کند و ماسکه طعام را بکشد و باضمه بکشد
 و واقعه آنچه نقل بود بنیاد روح انسانی را بقوت تذکر و تفکر
 اما روح بطبعی و حیوانی بر شرف زوال و فنا بود و روح انسانی
 را زوال و فنا نبود و باقی بود همیشه و بداند که روح ناطقه و روح
 را جان خوانند زیرا که جان جسمی لطیف است و اینجاست از لطافت
 آتش و باد اما روح انسانی قوتی است آتی و منبغ علم و خود شرف
 آدمی نفس ناطقه بود و مرکب و آلت او جسم است که بمرکب است
 را نگاه باید داشت و قوت باید داد بقدر حاجت تا در ناپاکی
 و هلاکی نیفتد اما از کار بازماند پس برای این معنی روح بطبعی را
 در جگر نهاد و او را قوت داد تا غده و خواهر و مرکب را ترکیب کند
 و طبقه غذا را با عدل یا عضاضه فرستد و با این همه قوت روح حیوانی
 نیز بداد و قوت خفیه هر چه با موافق خاطر باشد و ور کند و بقوت
 شهودانی هر چه بین آن طبیعت نزدیک است میارد و قوت های حیوانی را
 پنج است اول سمع دوم بصر سوم چشمت چهارم ذوق پنجم لمس و قوت های
 حواس باطن هم پنج است تفکر و حفظ و تخیل و ادراک و حشمت



و هر چه بطبیعی ظاهر بود چون شکر رساند که از ظاهر باطل جبر کند
 و از باطن نظایر را بکشد و صورت پذیرد بهم چنانکه است تا آنچه تخیل
 را بداند و بداند که از قوت در خانه حافظه خود را نداند تا بگوید
 باز عقل را بکار آید تا قوت تفکر از حافظه طلب کند و بداند که روانه
 آنچه مطلوب و مقصود است پس معلوم شد که در آدمی سه روح است
 و تفاوت او میان این غده قوت است و اینها بداند که قوت روح
 بطبعی غالب بود هر چه بقیه قوت عقل و ادراکی کند و هر که روح حیوانی
 غالب باشد به قوت و غلبه و جهت و حد هر چه بود و کار کند و از آنکه
 روح انسانی غالب بود آنچه عقلی علم خود و تفکر و تخیل و ادراک را
 و بداند که هر چه ظاهر در روان حواس باطن اند و حواس باطنی روان
 عقل و عقل بهتر است که درک هر چه در است و باطنی همه بهتر باشد
 نفس انسانی رسد و هر چه را بکشد و در بداند که تربیت عقل است و عقل غلبه
 روی در بالا دارد و از شرف و بقیه نفس خود بداند که آمده است
 نفسی که حاصلی عالم زیرین و عالم تحت از روی تربیت کند و از آنکه
 عقل کثرت که بداند بر شرف آدمی بداند که نفس ناطقه و دوم عقل
 و هر دو از عالم علویند و متصرف بدان نفسانی بدن و در حقیقت هر دو

