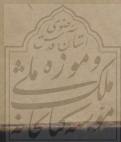


۱۹۹۰

۱۹۹۰

۱۹۹۰



باز دید شد

۱۳۸۱

کتابخانه ملی
استان قزوین
تلفن ۰۲۶۳۱۰۰۰۰
پست ۳۵۱۴۵۱
آدرس تهران

۶۷۹

و وجودی متأخر عن تأثیر المشرقة المتأخر عن حاصلة الیه المتأخر عن علمه
الخارج الیه فلو کان الامکان علی الحد او جزءا منها لشرطها لزم تقدم العلم
على نفسه بمراتب الامتثال العلم متأخر الامکان عن وجوده الممكن والامکان لا يمكن
منه وجوبه لما وجدنا او سمعنا وما محال ان كان قبل الامکان صفة لوجوده
الممكن كما ان الحدوث صفة لوجوده المجزئ فزعم فان لم يجب متأخر كل صفة عن
موجودها لا يلزم من كون الحدوث صفة متأخره وان وجب توكل يتم القول ان الامکان
واجب عنه بان الحدوث لما كان عيانا عن كون وجوده المتأخر لا يجب ما بعدهم لزم
تأخره عن وجوده كذلك السبب متأخر الصفة عن الموصوف خلاف الامکان فانه صفة
لممكن فانه لو كان الحاصلة في الوجود والعدم من وادة الممكن الموصوف لا
يسبب متأخره عن تأثیر الموصوف بل انما متأخر عنه وجوده المتأخر عن وادة الاما حاصرين
ان الحدوث مفهوم مركب من الوجود والعدم السابق والجزء متقدم على الكل ما هو
سابق على الحدوث فلو كان الحدوث علمه الخارج الی الموصوف او جزءا منها لشرطها
لزم عدم العلم على نفسه بمراتب العلم ومن السبب ان تعدل العلم في الامکان لان
كون الحدوث مركب من الوجود والعدم فانه الموصوف بالعدم وسومى لواحق الوجود
والعلم على ان الامکان موصوف الخارج الی الموصوف سواء قد بينا ان الممكن لا يجوز ان
يكون احد طرفي اولي به لورثة وكل ما كان كذلك كان كل واحد من الطرفين بالنسبة
اليه على السواء فثبت ان يتبع احد ما على الآخر لا السبب وذلك بغيره من الممكن
وذلك فقد كما بعلمه وان نصف لما ذكره من ان الممكن لا يجوز ان يكون احد طرفي
اولي به بل كل منهما مساوي بالنسبة اليه وبديه القيد كما ان يتبع احد المصنفين
لا يلزم بل فانه من ان الامکان سبب الخارج الی الموصوف فذلك لم يعمد لم يعمد
احد الحدوث لم يعمد زائد على وجوده الحادث والامکان بعينه وجوده الحادث

استان قزوین
کتابخانه ملی
تلفن ۰۲۶۳۱۰۰۰۰
پست ۳۵۱۴۵۱
آدرس تهران

فكان الشئ حال معاقته حادثا لكونه موجودا والسبب في ذلك الحادث هو الموجود
 زمان الحدوث وفي الحوادث العظمة الملازمة مع بناء على ان الحادث هو الموجود زمانا
 الحدوث وفيه نظر لان الحدوث لو كان نفس وجود الشئ فكان يتصور ان ما وجد
 موجودا حادثا فهو له حال بقاء موجود فكان حال معاقته حادثا ولاول ان عينه على
 السال والعال بالحدوث هو الموجود للوقت لزمان وجود اول وخلا الحق بصدق عليه
 حال استمرار وجوده اللهم الا اذا فسر الحدوث ما يخرج من العدم الى الوجود كما فعله
 قوم من المتكلمين فانه في ذلك يكون الشئ حال معاقته حادثا وفيه العدم السابق للحادث
 كيفه زائل على العدم السابق على وجود الحادث والالكان ان الحادث والعدم
 على ما في الحوادث العظيمة قبل حدوثه حادثا وموجود والسبب في ذلك هو قوله
 ان حدوث الحدوث نفسه ليس سلسلا معارفي سوال مقدرو تقدير سوال ان حال
 الحدوث حادث لا يتبع ان يكون حدوث الحادث قديما والالكان الحادث لا تصافه
 ما يصعب التعدي قد علم واذا كان كذلك كان حدوث الحدوث زائدا عليه لما ذكرتم
 من انه كيفه حادث زائل على الحوادث والكلام في حدوث حدوث الحدوث كما تقدم
 في حدوث الحدوث فيلزم السلسل وتعدى ما يجوز ان الحدوث كيفه زائل على الحوادث
 لو لم يكن الحادث الحدوث والالكان فلا يلم موضع وقد نظر لان ما استدرك
 على ذلك فهو عام والاول مع اصباح التسلسل للانتم والحدوث الزمانى بعدد عليه
 الحوادث والعدم الحاقا فعدى بانه لا يرد بيان كيفه فعدى ان المتكلمين مع ذلك
 حيث قلنا ولا بد لتلك الحوادث من محل لشيء من الوجود ووقت وون وقت
 وحدوث وون حادث واما تقدم العلم فلما بينا من وجوب تقدم الحركة حيث
 قلنا في البحث المذكور وذلك لما يكون حركه واجبا المستلزمة لوجود وجود الزمان
 على ما بين من انه لا بد لتلك الحركات من كمية ما من جهة التقدم وانما الذي لا يمتنع ان



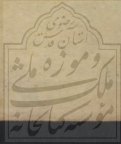
وهو الزمان على ان تقول لما كان الحوادث الزمان المتوحد الذي يكون عدم
 سابقا علمه بالزمان فله يكون سبغ الزمان علمه محاسبا الى دليل وقد اوضح
 في المخط الخامن من الالاف وارت على عدم الحاصل على الحديث الزمان فان
 الحديث قبل حدوثه محال ولا الحان واهبا او ممسحا وركب محم وعذا الالامكان
 ليس هو العاقل الى القادر بخلافه لعلمه بهذا الامكان كما يقال القادر على فعله
 ذلك يمكن لانه صحيح الوجه في نفسه والعلم بغايد المعلوم وهو يتوكل في
 من انه لو لم يكن هو عالم سبق فزق من قولنا لا يمكن له ويبنى قولنا امكانه
 لا جاز ان الامكان امر يتوكل عايدا الى المحدث وليس موجودا في نفسه لانه
 امر اضافي فهو اذن عرضي ~~فستدعى محله~~ وهو الماهم ويكون امر ذلك
 الحاصل الذي هو الماهم قد عاين الالكان له محال ~~فستدعى محله~~ او تسلسل او تسلسل
 قديمة والاول بطرفين التما وقوله وقد عرفت ما في الالكان الى ان يكون
 الالكان شوتيا فان ما استدرك به الشيخ عليه فقد مضى وفي الحق من العلم
 ولكن سلمنا ان الالكان امر يتوكل ولكن لم قلتم انه يلزم من هذا ان يكون محله
 موجودا في الخارج وانما يلزم ذلك ان لو كان وصف المعلوم في الخارج
 حيث هو معدوم في الخارج بالامكان وموع بل المعلوم في الخارج انما وصف
 بالامكان لا في حقيقة الزمن ووجوده في الزمن كانه قيام الالكان به ولا
 حاجه الى محله موجوده في الخارج وقد نظرت فانه لما يصح ان لم يكن مراد الشيخ
 من كون الالكان شوتيا كونه موجودا في الخارج بل ما لا يكون في شيء من امكن
 في مقدمه فانه يجوز ان يكون امر اعتباريا لا حقيقيا وهذا هو المراد
 الفعلية الالكان في العلل والمعلومات وفيها مباحث البحث الاول في قسم
 ما يحتاج اليه الشيخ وكما يحتاج اليه الشيخ في وجوده بسم الله اعلم ان الشيخ لم



الى قسمين احدهما علم الحاشية الشيخ اوس الحاشية والصلوات وثانيهما علم الموجودات
 ومن العلم والغايات والموضوعات فان العلم بالصلوات بغير العلم بما علمه الله الشيخ
 من غير البعيد بالوجود والحاشية او البرهان بالتحقيق في تغيير بان عال من ما علمه
 اليه الشئ اما في وجوده او ما حوته لان التحقيق يقتضي ذلك لان العلم بغيره
 جامع لخروج علم الحاشية على ما علمه بعضه لان العلم بغيره بان العلم بالصلوات
 الحاشية والصلوات سوقة وجوده ايضا عليها وتوقف الحاشية عليها لان العلم بغيره
 م ومن اسم العلم اما ما علمه ومن جمع ما توقف عليه وجوده الشئ ويظهر في الشئ
 والآلات والآلات وعدم الحاشية وهذه اشياء بالترتيب وسوغة لادام والآلات
 مع العلم التامة ما لا توقف العلم بالادام والآلات على العلم بغيره واما بغيره
 ومن بعض ما توقف علم وجوده والآلات فيهما او ما توقف عليه العلم بغيره
 الاحكام وهذه تظهر والصلوات ان يقال ما توقف علم الشئ اما ان لا توقف ذلك
 على شئ وخارج عنه او توقف والآلات من التامة ولكن في القسم ومن العلم
 التامة فثبت ان كانت داخل في المعلول فمن الحاشية والعلم بالادام والآلات فيهما
 مع عدم ذلك الشئ كان قابلا لتحقيق ذلك الشئ ان كان بها وجود الشئ بالحق كوجود
 الحاشية بالنسبة الى السردية والآلات في السردية ومن اذا حصلت كان الشئ بالعلم بالادام والآلات
 بالعلم بالادام فثبت بربها وبغيره كوجود السردية بالنسبة الى السردية فانها اذا كانت
 يلزم ان يكون السردية موجودا لا مجرد وجودها بغيره من العلم بالادام والآلات فيهما
 كوجود السردية لا يقال لانها تضاف جزئيا لادام والآلات والصلوات فان الحاشية بالعلم
 لكل منهما جزئيا لادام مع ان سببا منها ليس بصلوات ولا ما قاله في العلم بالادام والآلات فيهما
 الحاشية لادام فثبت بربها وبغيره كوجود السردية بالنسبة الى السردية فانها اذا كانت
 واذا افترقا لا بشرط الشئ كان جنسا ومفضل وفيه نكاح لاننا نقول انما هو في الشرط

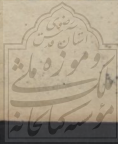


خبره الى ما يتبعه مع لذة ليس بصورة وله ما قد يدر الجواب انما العلم ان الجنب والعقل كل منهما
 خبره والماسد يدر كذا في ما هو في العقل والمركب او ما هو في العقل في قوله اني كانت واقعة في العقل
 الذي هو العقل الخاوي وهو لا يخفى عن تعقيد وان كان قد روي في العقل ان كان هو ما
 جود الشئ في العقل الخاوي وما النسبة الى السريه والفاضة ان كان لا عليها الشئ كما يكون
 على السريه بالنسبة اليه ومع ان العقل الغامض علمه لعلية الامة العقلية على علمه في السريه
 يفيد ما عليه العقل الخاوي وهو لا يكون على السريه ثم ذكر العقول كونه
 علمه لا قد علمه على الخاوي والسريه اي علمه قاعله في السريه الى ذكر الوصف للعقل
 وعلمه فانيه بالنسبة الى المعلول ومتاخر في الوصف عن الشئ في المعلول في
 الخاوي وموظف في الجاوس على السريه انما يكون بعد وصف السريه في الخاوي
 لعدم علمه والعقل في ما عرفت فلم يكن وصف العلم العاقل علمه في الشئ او العلم
 لا يمكن ان يكون متاخر عن معلولها بل ما يتبعها المتقدمة عليها والشرط ان
 يكون كذا في ان لم يكن منها وصف الشئ ولا لا عليها وعدم الخاوي واقعة في الشرط
 انه خارج عن الشئ وليس وجوده ولا العلم الشئ في خبره من العلم التامة فهو
 وهو في الشرط التي من ارضاء العلم التامة وعلمه في مشهور وهو ان عدم الخاوي
 فيه عدمي ولا يكون خبره من العلم التامة ولا يمكن العلم التامة موجود وقيل
 ايضا العظمة غير شاملة على الموضوع الذي هو من العلم التامة وجوابه ان العلم التامة
 لا يجب ان يكون وجوده في ارضاء كلها بل لا يجب وجود العلم المتوسطة منها كونهها
 مفيد للوجود ولا اصابع ما توقف الا على علمه من على ان يقول كذا ان عدم
 الخاوي علمي وانما يكون كذا ان لو كان الخاوي ارضا وجوديا وموضوعا واما عدمه فاستحال
 العظمة على الموضوع فانه مراد ارضا على وجوده شاملة عليه سهل الا فاعده لا يتوقف
 عليه الشئ اما ان يكون خبره ارضا او لا والتمس ان يكون متاخر في المعلول والموضوع

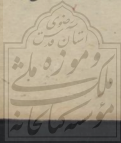


اوله والكتا لان يكون منه وجوه السبع اوله جمل اوله سدا ولا حاك والماجن
 والفضل فيها ليس من علم وجوه النوع في الحايث لان كل واحد منها ومن النوع
 متعلق على الباقي فانه سواء العلم والمعلوم لان لا يكون كذا بل من علم وجوه
 في العقل فان لو كان احتمال الغيبة عليها ايضا قلنا ما يتوقف علم الشيء ان كان
 فيه فاما ان يكون حاصلا فيه في العقل وفي الحايث والله وان هو الحسن والفضل والكتا
 والعنود وان كان خارجا فاما واما الى آخره **م** والمادة بالنسبة الى المركب يسمى غنط
 وبالنسبة الى الصنوع فالعلمية وبسبب التسبب بها **م** والمعلوم اذا ارتفع ارتفعت
 العلم بالهات **م** اي اوله ولهذا قال **م** لا يتبين الا ما ارتفع المعلوم حتى يلزم ان
 يكون ارتفاع المعلوم متقدما **م** بل لان المعلوم لا يرتفع الا وقد كانت العلم بالهات
 مرتفعة **م** قبله **م** ولا كذا قبل عدم العلم بالهات **م** واللاس اي لو لم يكن العلم بالهات
 مرتفع عند ارتفاع المعلوم لما كانت العلم بالهات مرتفع مع ارتفاع معلولها **م** لخالق المعلوم
 عن العلم بالهات **م** لوجوه العلم بالهات برون المعلوم **م** ووجوه بوجوه وجوه العلم
 عند وجوه العلم بالهات **م** وفي الحويث القطع في ان المعلوم لا يجوز ان يرتفع قبل
 قبله بالذات **م** نظره **م** وقال **م** وجهه ان يقال ان ارتفع ما سلب عدم ارتفاع معلول
 غير ارتفاع العلم بالهات **م** اسلب **م** لعدم **م** انما في **م** لو سلم لوجوه العلم بالهات **م** الوجود
 من جهة الزمان **م** وان ارتفع ما سلب **م** التقدم **م** الذي فهو مجموع **م** اوله يلزم التناقض من المعلوم
 ان الذي **م** ونحن انما لو فرضنا العفان **م** ورجعنا الى عقولنا **م** وجهه ما ان العقل يحكم بان
 العلم ارتفعت **م** فان رفع المعلوم لا بان المعلوم ارتفع فان ارتفعت العلم ولا
 نفي ما لعدم **م** الذي سوى **م** الميقن **م** الذي **م** اكتنا **م** نقل ما قاله الامام **م** ان
 واجب الوجوه لثلاثة **م** اوله كان في الوجوه موجهه **م** كان في الوجوه واجب لذاته
 والمقدم **م** **م** لا شك في وجوه موجهه **م** فاما في مثله واما الشك في ان ذلك



[illegible]

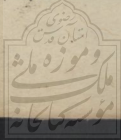
السرير به ليدان في فعلته العامة ان كانت موضوع مع الجذر المستقيم
 كالاشتراك في الخلق المعقول وهو كالمهمة السريعة عن العلم التام
 وان كانت مع الجذر والمتاخر ثم تقدم المعقول وهو كاشتراك على علمته
 التامة وكما لو احدثها في الاعمال الدائمة ما دامت ان العلم العام للعلم الا
 يجب ان يكون علمه تامه كغير علمه تامه كغير واحد من اجزائها ولا يلزم من ذلك
 ان لا يكون المؤثر في الجملة مؤثرا في كل واحد من اجزائها جواز ان لا يكون علمه
 تامه فيها ويكون مؤثرا فيها ولتتبع الخلق انما هو عن العلم العام لا عن
 العلم مطلقا لاننا نقول من الممكن لو وجب وكذا يلزم احد القوم ان العلم هو
 لما كون الشيء مؤثرا في نفسه او تقدم المعقول على العلم او خلف المعقول على
 العلم التامة وكذا لان المراد من المؤثر فيها وكذا يتم من الكلام لما ان يكون
 ما هو في علمه الشيء سوار كما سببا تاما او لم يكن او لا سبب التام وعلى
 الاول يلزم اللامع والاول لان كل واحد من احوال العلم سوف علم الكل
 وما سوف علم نفسه وموج وعلى الثاني يلزم الامر بين الاثنين كما مر سالما عن المنع
 فان قيل بل المراد ان السبب لتام للشيء في تامة في الجملة وكذا لو احدث من احوال
 وكذا المجموع وليس شيء من احوال المجموع وان توقف علمه على سببا تاما لم يلزم
 من كون السبب انما للشيء مؤثرا في شيء من احوال هو توقف الشيء على نفسه قلنا
 العلم التامة للشيء سوف علمه كغير واحد من الاجزاء فما سمع ان يكون مؤثرا في شيء من
 كغير الاجزاء والا لا كانت معدومة علمه مع كونها متاخره علمه في سببها ذلك ان يكون
 المؤثر في الجملة مؤثرا في كل واحد منها لكن لم قلتم اني الخاف عن هذه الجملة جاز عن علمته
 الموجودات الممكنة في شيء يلزم ان يكون الخاف عن هذه الجملة واجب الوجود والخالق
 وكذا ان لو اتمت من الجملة على جميع الموجودات الممكنة وهو متحقق فانه يجوز ان يكون



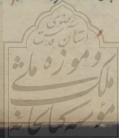
هذا الوجه وهو غير ساسه كل واحد من هذين شيئا موجبا لذات ممكنة فغير ساسه سلطان
 ان يكون الحايج واجبا لوانه يمكن لا يلزم من ان يكون الحايج عنها واجب الوجه ان كان
 السلسله اذ لا يلزم من ثبوت المطلوب على مورد بعض محذور من مقتضيات دليل القطع
 ان يكون تلك المحذور حقه ومن اراد ان السلسله هي ما نحن فيه وانتم في شأن ذلك كما انقطع
 السلسله فواجب الوجه على مورد كون الحايج عنها واجب الوجه فمستحيل فانه انما يلزم
 الاعطاش بان لو كان هو طرف السلسله لكان ذلك الوجه الحايج عنها يكون عليه بعض
 احوالها واما ضرور انها لو لم يكن علمه لسن منها لصله لا يمنع ان يكون علمه على السلسله
 واذ كانت علمه بعضها وجب ان يكون طرف السلسله لئلا لو كانت عددا علمه لكانت
 ممكنة لذاتها وازعم فيها وانقدر صلاحه الا ان يقول ان له رد تم ذكره ان العلم الحايج
 ان يكون علمه مستقلا لبعض احواله وهو مستبعد وان لم يرد ان العلم الحايج يجب
 لتأثير ما في بعض احواله وهو مستحيل لكن العلم لهما يجب ان يكون طرف السلسله وانما
 يلزم ان لو كانت علمه مستقلا لكان لبعضه ولما اذا كان لتأثير ما فلا يجوز ان يكون
 بعضه لبعض احواله لانه لا يمكن ان يكون العلمان بل يكون تأثيرة فيسوقوا العلم الحايج
 وبعد ذلك رتبه آخر من علمه له علم جدا فاعرفه فانه وقيق والصوره ان هذا العلم
 الدور او السلسله لبعض المطلوب ان العلم ان كان هو الدور وهو بطر من العلم
 انتفاء بعض المطلوب ان كان هو السلسله فاما ان يكون باطله او لم يكن او ايا
 ما كان يلزم المطلوب لانه السلسله لان مقتضى الخط ومورد الخط فان كان
 باطلا يلزم الخط لا سعا ولا نفعه وان كان حقا فكله كماله انتم اعطى بعض مفرود
 بثبوت وفي الحواشي القليله فترى ان العلم لم يكن باطلا لا يلزم منه الخط ولا يوجب
 هذا التصور انما هو مودع المنهج القليله للال يتم البرهان ولذا ذكره في غير ذلك
 ان لا يطر من ان ثبات هذا المطلوب ما ذكرناه وجعل بعض في صدر البحث الرابع في

حاشي
 اسان
 موزة
 ماسه
 مؤسسه
 كاسانه

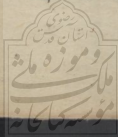
ولا يمكن وفي أطوار شئ القطعية لا يظهر من ذلك لا يلزم من البطلان طرق الخصا
 الطريق مما ذكر من جملته أن يكون طريق خبرها وكره **الاعتقال** لأن سلب
 ما ذكره عن **راسي** من المنع فإنما لم أن العلم العامه للشئ لا يمكن أن يكون
 نفسه **لا** نقول بل العلم بهذه المقدمة ضروري فإن العلم العامة للشئ واجب
 بعد ما عليه ما يوجد **والشئ** لا يمكن أن مقدم على نفسه بالوجود لا يقال
 المجموع المركب من الواجب لذاته ومجموع الموجودات الممكنة ممكن وعلمته
 الشاملة بنفسه **أو** لا جاز أن يكون وحده لما يثبت له الحق الرابع ولا حاجي
 لعدم موصوفه عن هذا المجموع صحت أن يكون نعم فانهقن ما ذكره عن
 من المقدمة **القرون** وفي الحوادث القطعية مجموع جواز أن يكون والعلم في
 هذه الجمل مختلف المركب من جملة المحكمات لأن المراتب من العلم العامه من
 العلم علل شرط **أول** في مقدمة **لأن** العلم العامة للشئ إذا كانت من العلم
 المستحق للشرائط **كلها** ما توقف عليه **وكرر** الشئ **ووجب** أن يكون اما ذكر العلم
 له واحد من تلك الشرائط **لا** محال وليس العلم بهما كذا لأن ما عدل **الواحد**
 لذاته من **أحد** تلك الجمل ليس واحدا منهما **اما** العلم **فقط** **واما** الشرط **فكل** كذا
لأن الشرط لا يكون **واحد** في الشرط **والحق** أن العلم المركب لا يمكن أن
 يكون علمته العامة من العلم **كل** الشرط من غير اعتبار الحالت والاصوات بل
وكرر ما يكون من العلم البسيط **أو** لم يكن له ما **ولا** حدوث **فكأن** في جملة
 العلم المستحق للشرائط **واذا** في الموار **ومنها** ايضا **مومعا** وضعه فيتم ما ذكر
 في الجواب **الاستافعه** **وان** علم على المناقضة **فجواب** ما ذكر من العلم **القرون** في غيره
أو لا يقال عند تمام العلم وضعه فانهقن ما ذكرتم **وأيضا** قوله **الجواب** **فما** ذكرنا
 من **الذليل** **لأن** لم من **المنقضي** **لأن** ايضا **ما** ليس **معارضه** **وايضا** **الجواب** **لأن**



بما ذكر من التردد بعد ولو حمل على المعنى الثاني كما يقال لو كان العلم
ماتسليكون العلم التامه ليشترط ضرورة لما كان واقعاً لكنه واقعاً
المتوسط المتركب الى ارضه لا يكون الجواب ما ذكر من العلم الفردي
سواء ذكر من التردد بعد او غير مما عرفت محله ولو حمل على المعنى الثالث
كما يقال لا يتم لان العلم التامه ليشترط استحالة ان يكون نفسه واستنداً الى الجوز
المتركب الى ارضه كان الجواب ما ذكر من العلم الفردي لكن العلم من عدم
كونه نقصاً تفصيلاً للعلم بل من التكرار ان يكون معارضه لعدم الاعضاء فيها
والاشبه انه هو المعنى الثاني لاننا نقول من الناس من هذا الخبر اما ان يكون
موجوداً او لم يكن واما ما كان يلزم من موضوع واجب لذاته اما اذا كان
موجوداً لم يضره ان يستلزم وجوده لغيره وجوب جزئي واما اذا لم يكن موجوداً
وكوناً من الوجود السالم بما ذكرتم من النقص في اما الاعتراض علمه ان من
الذين انما يقال اذا ابتداء من البرهان مع نفسه وموضوعه وكل ما يرد على الكلام
في النقص بعد ما اصاب من منتهى كون الشيء عليه نفسه ولو اورد على وجه الند
لما امكنه ذكره فليس يتقوى لكونه لفظياً ومعصوف ان هذا النقص لا يقترن له اما
ان يكون موضوعاً او لم يكن واما ما كان يلزم من الموضوع لا يرد على موضوعه الاستد
والا لكان اعاق للشيء الاول لكن مع الاستد ولما نزل عن العلم لا يلزم من الجوز
او ان لم يكن موضوعاً يلزم من الموضوع لكونه من الوجود السالم فليعلم سلامته
لاية الا يلزم من ان يجب وجوده لغيره احد من احاد الخبر وعلمه انما لم يجب
فان كان التامه لا يجوز ان يكون علمه التامه معن لخاص وان كان الاول كما عرفت
يجوز ان يكون علمه التامه واجب الوجود الذي له تركيبه وفي هذا الموضوع
الحان بمنزلة تركبها بحرفي لما علم ان العلم لو تسلسل العلم الى غير انما يتصل



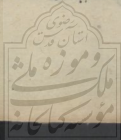
احدىهما من معلول معين الى غير انهما به والى ندم من الذي صلب عرسه
 الى غير انهما به فالى ندم ان لا يطعقت على الاول عند معا بله الحذر الاول
 منها بل كجزء الاول من الاول بالقسيم والى ندم بالثاني والى ندم بالثالث
 ومثل هذا كان الناقص كان الزائد والى ندم لم ينطق ان تقطعت مناسق الاول
 واوجب عليها غيرته وارجح مناسق انما كان الناقص او الزائد الى الناقص
 انما كان منها حساسا وفوق حساسا كونها غير حساسا بينه وبين او فوقه الى حد ما
 اخرى الى الناقص اما ان سمع الاول على ندم المطبق او لا سمعوا على
 الاول بل لم يكن كون الناقص كان الزائد وعلى الناقص انما كان
 معين ان كثره الى الناقص اما ان سمعوا عليها زهابا بله للمطبق على الاول
 من بعض الامور او لا سمعوا عليها كثره على الاول بله للمطبق على الاول وعلى
 الناقص الى الناقص او لا سمعوا على الناقص بله للمطبق لزم من الناقص والى ندم
 عند الحكم لا ما تخيب ان الناقص لزم من الناقص لزم من الناقص والى ندم
 المطبق منها كثره في العلم والمعلومات والى ندم ان ندم
 انهم قابل المساواة واللاساواة بالمطبق عندكم والى ندم من فيكون
 قابل لهما بالمطبق لان خاصية الجنتين يجب ان يكون موضوعا لجميع القول عدم
 والى ندم لم تلت العلم فان كان من هذا المعلوم ومن كل واحد من علمه
 غير العترة لبعض التعيين علمه مناسق كان الكثر حساسا وفوقه من غير حساسا
 والى ندم ان بين كل واحد من علمه ان غير العترة علمه مناسق على الاساس
 محصور من حاضرين والى ندم وهذا الوجه وكن صاحب الاشراق ومولايه العاقل
 الكمال شهاب الدين السهروردي الملقب بفرس الهند والى ندم اننا نقول كلاما
 صفيان اما الاول فلا تالام ان لم ينطق على الاول بالقسيم ان تقطعت فانه يجوز ان



يكون عدم انطباقها عليها لغيرها عن توقع مقابلتها ما احدا منها لا يكون
الاولى الاولى من الساكن في الحيز المستطابق لها او ما الاعراض الساكن ملازم
اسمى المكون الناقص من الزيادة على عدد المستطابق فان المستطابق يجز
فيكون ان يلزم الجزء و مكون الساكن من الزيادة و يجب ان يقال للم
الساكن المستطابق للم الساكن الاولى على عدد المستطابق قوله لا يسلم له الجزء و
مسواه الساكن من الزيادة فان ان لزم ما الساكن له الزيادة ا في نفس الجزء
وهو مستطابق لكن هذا لا يفترنا ولا يفتحكم وان ارقم الجزء على عدد المستطابق في موضع
فان هذا العدد عندنا محال والحق في نفس الجزء ان لا يكون مستطابقا
العدد الجزء ولا لزم له يلزم من الاعطاف على عدد المستطابق لو لم يسم في نفس الجزء
في نفس الجزء انما يلزم ان كان عدد المستطابق واحد و موضع و يجب ان
يقال ان ارقم ما انقطاع لو لم يسم في نفس الجزء على عدد المستطابق اعطاف في نفس الجزء
وهو موضع وان ارقم به الاعطاف على عدد المستطابق هو مستطابق لكن لان الاعطاف على
على هذا العدد وا ما يكون محا لان لو كان هذا العدد واقعا وقد محال ايضا لان
انها لو لم يسم في نفس الجزء انما يلزم منه انقطاع على الجزء من قوله لما ان يسم في
على عدد المستطابق اول ان يسم في نفس الجزء لما ان يكون لا لزم المستطابق اولا
يكون لان ما يلزم منه عدد لا يلزم من عدم ملازمة الاعطاف المستطابق ملازمة عدم
لا الاعطاف لنفس الجزء منه لا يعطى لما لا يلزم والحق من التعريف متدا واحد
لان الان يحق له الذم من المستطابق لما محال لولا حق الاعطاف و عدم الاعطاف
فان ان يكون الاعطاف على عدد المستطابق كان عدم الاعطاف معها و لزم
المزاج له ناله ثم ان كان عدم الاعطاف على عدد المستطابق ا في نفس الجزء لما يكون لولا العدد
واقعا و موضع سكن لكن له يلزم المزاج على نفس من العدد لان العدد

اشارة
موزة
موسكه

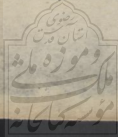
الكبر من الصغرى والاتفاقه والكبرى المعجبه والمزوجه يقع اتفاقه
 والاتفاقه لا يلزم من استثنا وفقتن تنالها **س** ولما العبار الثالثه
 فلا تم اعطاه ان لو لم يصدق عليها لزمنا قابله للمطابق الاول من
 برهان **و** واعلم انه لا حاجه للكبر ان يبرهن اننا نعلم بالضرورة ان امتناع
 اسطباق المقدارين المتقاسمين الذي يكون الله بشتين وت والصدواب
 ان يقال لا علم ان الاتعطاق اللانم على بعد من ان لا يصدق عليها لزمنا
 بالمطابق سلفه لم يطحوا ان يكون الاتعطاق من الجبهه الله ساميا
 فها هم واما انما جعلوا لم قلتم بان ان كان بينه وبين كل واحد من علمه
 راس غير القدره علمه مسامحه كان العلم مسامحيا وانما يلزم **و** كبر **س** ان
 شذوذ الصدور على ما في الحواس العقليه ان لو كان العلم واقعيا بينه وبين
 علمه من علمه وهو مجموع بل هو اول المستلزم ونقول الله عز وجل لو كان بينه
 وبين كل واحد من علمه علمه مستلزمه كان العلم مسامحيا لجواز ان يكون مجموعا
 غير مسامحه يصدق على كل واحد منها انه متناه واعلم ان احكام التسلسل
 اربعه الامه لان الله يكون اجزاء التسلسل متحققه في الموضوعه الاول والاول
 هو التسلسل في الجواهر والكتا لان يكون بين تلك الاجسام ترتيب طبيعي هو
 التسلسل في العلم والمعلومات او وصفه وهو التسلسل في الاجسام او كثر
 منها ترتيبه وهو التسلسل في النفوس البشرية واللاق ما بسترها فكل
 عند المتكلمين دون الاول والاربع عند الحكماء لعدم انتظام برهان التطبيق فيها
 وقد بحث عرفت في البحث الثاني ان المعلومات الشخص لا يجمع عليه علمتان مستقلتان **ب**
 وذكرنا في الاول قوله **و** لا لكان واجبا بكل واحد منها لوجوب وجوده المعلوم عند
 وجود علمه الثاني لما مر وانما لم يزل ان واجبا بكل واحد منها لكان مستقيا



عن كل واحد منهما فلم يكن شئ منهما حلة ففلا عن كونها على سبيل
الاستقلال مع اما الشرطية الثانية فطاهر واما الشرطية الاولى ففلا وجوب
بهن بوجوب الاستغناء عن تلك وجوبه بتلك وجوبه استغناء عن ذلك فلو
وجب بكل واحد منهما كان مستغنيا عن كل واحد منهما واليه اشارة قوله
يكن وجوبه باحدهما بوجوب الاستغناء عن الاخرى فلو لم يستغنى عن كل
واحد منهما عند وجوبه لكل واحد منهما ^و يمكن ان يقدح هذا بوجه آخر
وسواء كان لولا جميع علمه علمتان مستقلتان لكان واجبا لكل واحد
منها ولو كان واجبا بكل واحد من العلمتين مستغنيا عن كل واحد منهما ومحتاجا
الى كل واحد منهما لما كان ذلك فطاهرا واما الاول ففلا وجوبه بهن بوجوب الاستغناء
عن الاخرى وجوبه باحد الاستغناء عن كل واحد من العلمتين فلو لم يستغنى
عن الاخرى لكان مستغنيا عن كل واحد منهما واليه اشارة قوله
وكن لان افتقاره الى كل وجوب بهن بعينه واستغناء عنها بوجوبه بالآخر
وهذا النظر غير وارد على السعدى لان علمه بالاجتناب فاجتنابه والوجه ان قوله
ولانه ان لم يكن للكل واحد منهما مدخل في وجوبه لكان مستغنيا عن كل واحد منهما فقط مدخل
لم يكن احدهما موقفا له مدخل له علمه بانه ^و موقوف على كل واحد
منها جزء وللعلم الثانية وقد فرض انهما علمتان مستقلتان لكان لهما
بالعلم الثانية جميع ما موقوف عليه الشئ فكما فرضنا في كل واحد من العلمتين
العامتين وحلول واحد ما شئ من بدهنه غير محتاج الى دليل وان اراد
بها الفاعل في الشئ بشرطه فاشيائه ممنوعة اذ من من العلمتين لاول
على اشياء علمه بالاجتناب وقية بطوره لان الفاعل بشرطه ووجب له العمل
فذلك لان علمه بالاجتناب لانه جميع وان منع فنعول بغيرها ما وجب له العمل



وحده واما المعلوم النوعي كالحجران مثلا فيجوز ان يقع عليه علمان متعلقان
 لا عيانا حتى ان الحدان العلم يوجد في الاعميان عن علم الاستحسان وموضع العلم
 في الاعميان ولا عيانا حتى ان الموضوع في الاعميان الذي لا بد وان يكون حدان
 علم على ما عرفت في الاول هذا الذي من كذا لم يدر في معنى ان واحد من
 ملك العلم لا يضمن لوقوع حد كتاب الصالح من توقف علمه بمعنوه
 بل بعض خبر ثمانية بعض يعلم وبعضها باخر من جهة في الاكثر الاشهر
 وذلك لان حدان العلم لا يضمن لها من العلم انما علمه مستعمل لها
 اسم الحدان العلم لا يضمن اولها مدققة وصورة والا لان لم يكن الحدان مدققة
 في وجودها لكن انما علمها من الحدان على انما وفاء يكون
 اللازمة لازمة م وان كان لها مدققة وجودها مقدمة علمها وموسطا لطلاب
 وكذا القول في حدان شعاع الشمس النسبة اليه وسائر خبر ثمانية الحدان بالنسبة
 ان ما من لازم لم يثبت ان انما راما علم الحدان اللازمة اولها مدققة وجود
 وكذا كشمع الشمس اما علم الحدان اللازمة له اوله مدققة وجودها وكيف كان
 يعلم ان يكون الحدان علمتان مسعلتان بالحق المذكور لانه ان كان اللازمة قولنا
 كل واحد منهما علم الحدان اللازمة فقط وان كان قولنا احدهما كذا مسلما علم الحدان
 اللازمة له ولا خلاف في الشعاع مثلا لمدققة وجوده اللازمة له فلان العلم المنضم اليه
 الشعاع يقتضيه العلم الساتر كذا ان يكون غير انما في يكون العلم انما
 لحد العلمين غير العلم الساتر لهما بل العلم او يكون ثانيا وكذا في الاول
 حدان الشعاع على انما وتخصص الحرام ايضا لتمام العلمين في وان كان قولنا
 كل واحد منهما لمدققة وجوده اللازمة فلان لا امر المنضم اليه منهما يقتضيه
 العلم انما لا يجوز ان يكون عوا لا في كذا فيكون غير الاجزاء اما في خبر ثمانية



آخر وعلم السعد بن يكون الخمر مع ما يرا للخمير وبعاء قرنا به يندفع ما في الخواص العنقه
من ان لعاد ان عنقه لوفد المطلوب عا قد بر سلسم الحقد مات لان اللانم لن الحظر
ولاحد من النوار الشاع مدخله ووجود الخمران ولا يلزم من اصيل العنقه
عاشي ولاحد من لعاد ان يقول وينه امكان ذلك لعلك لو لم يكن لن من جاني
النوار والحران للانم من جانيه للاحد من العنقه من احد من سعيه
منها من الاقتر كانه معلوم علمه واصل الالعمال الطيبه والموسمه مما جانيه
العلمه انفسه لذاتها والالعمال من عنقه لذاتها واذا كانت غيبه عنها لذاتها
فلا يعرض لها الخاضع اليها والملازم بطر لوقوع بعض افرادها سكر العلم المعينه ولا
كانت الطيبه مما جانيه من العلم المعينه لذاتها فانيها وحدث وحدها جانيها
الى من العلم المعينه فزون علمه ووقع سكر من افرادها بعلته اضري والملازم
احصا على مستقلة على معلول شخصي وموطط خاصه بل يكون وقوع كل واحد من
افرادها بغير العلم المعينه فلا جميع علان مستقلة على معلول نوع علمه وكره
من انفسه لاننا نقول لا يلزم من عدم احصاها اليها لذاتها حادها عنها لذاتها
سلي لا يلزم من عدم احصاها لذاتها الاصلح اليها اقتضا وذاتها الغدا اعنها لولده
ان لا يكون ذاتها مقتضيه لشيء منها بل يكون كل واحد منهما لا مرضا من سلسمها
ان سلسمها ان الطيبه لو لم يكن مما جانيه الى العلم المعينه لذاتها كانت غيبه عنها لذاتها
ممكن لانها ان الملازم من الشرطه الثامنه ومن قولكم واذا كانت غيبه عنها لذاتها لا
يعرض لها احصاها بل قولكم لوقوع بعض افرادها سكر العلم المعينه بغير
لا يلزم من ذلك مرض الى اصلح اليها للطيبه من صفت من بل لغيره من افراد
ويعوز ان يكون الطيبه من صفت من غيبه من كل واحد من العلم المعينه وبعض
لغيره منها ان اصلح الى واحد منها بعينها لم قلتم لا يجوز ذلك لانه من وليا واليه

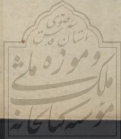


موسسه كتابخانه
موزه ملي
استان قزوین

على المعقول واحد وذلك لا محذور يكون مودات العلم بعينها ان
 كانت علم لذاتها وقد يكون صانعها ان كانت علمه لا لذاتها بل
 بحسب صانعها لئلا اذا كان المعقول موق واحدا فلا محذور يكون ذلك
 محققا بل من ذلك لا بد وان العلم وحده طرأ جواب عن الاعتراض
 انما هو بكونه لوحي ما ذكر من ان العلم لم ان لا يحد عن السطحة
 واحد لانه لو صدر عنه واحد فكونه مصدرا حقا لم يكونه بغيره بل هو
 جازي لان العلم بغيره فاحتملها على حد بل يكون العباد واحد اجمع
 لولا ان يكون الحقيقه نفس الذات ولا يكون فكرها صدر عن واحد
 من ان سماع ان يكون البسيط واقفقتة محققا وانما ان الحكماء دعوا
 الى ان الواحد لا يحد عنه من حيث هو واحد الابن واحد وهو حكمه والاضاع
 فيه الى زمان فان ان يحد عنه شيئا فان حيث صدر عنه احد عالم صدر
 عنه الاخر وبالعكس فان صدر عنه من حيثين وذلك عليه قول الشيخ
 سال برهن يار عن ذلك معقول انه يلزم عنه غير معقول لانه يلزم
 عنه ا موصوف حيث يلزم عنه غير موصوف حيث يلزم عنه ا موصوف
 يلزم عنه ا ليس هو حيث الذي عنه فاذ كان يلزم عنه فليس من حيث
 الزمن يلزم عنه ا لانه لفظه ويلزم من هذا انه يجوز عند من ان صدر
 اكثر من واحد من جهته لوجهات وان لم يكن البسيط والذات والقول بل صدر
 ونفع هذا فاحتملها المتأخر من حيث الحكم من ان البسيط لا يكون فاعلا
 قابلا معا لشي واحد لان احدا يكون فاعلا غيرا عساركونه قابلا ضروريه
 ماله عسار الاول مفيد وثالثه مفيد فهذا الاعسار ان واحد مما ان كان
 هو اذ لا يلزم ان لا يكون وان كانا فاحتملها كان مصدرا لها فاحتملها
 لهذا غير



لا يكون معلوم السلسل او الالتهام لان ما يكون احداهما وافتلا كما هو متعق
 معلوم مما هو في البحث الرابع وبيان حال لا يتم لهما لو كانا حاصرين كال
 معتدرا لهما لانهما من الوجود لا اعتبارا به اليه لا يحقق لهما الحايث والحوادث
 كما هو اريد اليه **السابع** وان العنق اجسامه لا يكون على حركات طبعية
 كما ثبت او قسرها غير متناهية ان جسمه الممتدة والعدد ومع ذلك وان هو ان
 اجسامه لا يكون على حركات يكون وقته في زمان ممتدة ومع ذلك ان لهما الحركات
 على حركات غير متناهية لان السلسل واللسان هما من على مقتضى وال
 المتعدي الى الابد او القول فلان هو كل جسم اقوى واكثر من قوه بعينه لان
 القوه في الوجود هو جوده في الوجود مع سائر القوه والعدد الثاني
 بقوله وليست بان جسمه **الاربع** في القدر يؤثر في الحركات وذلك لان
 القوه في السلسل جسم ما اذا كانت جسمه ولم يكن في جسمه معاودة ولا يكون
 ان يكون سبب كراجه وضعف تفاوت في القبول لان الجسم من حيث هو جسم
 غير معتق للحركات ولا يقع عنه بل هو كراجه في خلقه فيضعف وكثيره اذا فرضنا
 بوجوبه من تلك القوه كانا متساوين في قبول الحركات لانها كان الجسم من حيث
 هو جسم ما فاعنه بل ان عرض تفاوت كان وكذا سبب القوه فانها تخلقها
 محليا واما قوله لان قبول الجسم الاضعف للحركات لانها كان لجسمته ومن مشتركة
 بينه وبين الاكبر فيكون قبول الاكبر للحركات عن القوه مثل قبول الاضعف في
 عن نظر موقوف بالاصل والمواقع من عتيد المتعدي في شريع في الدلالة على القوه
 وقاد فلو هو كراجه القوه جسمه من حيزه الى غير النهاية فقصها لوصف جسمه
 من ذلك المتعدي الى غير النهاية وحركات الفكر ازيد من الحيات لا سباع الا استوى
 في العلول اعني الحركات مع الالتهام في العلم اعني كراجه القوه وبعضها ولا يمكن



ان معال الاختلاف بسبب كبر الجسم وضعف المقاومة المقومة الساتمة من هدم التماسك
وكيف وبازدواج الجسم في باقي القوم فيلزم الزيادة على غير التماسك في الجهد لك
موجبها غير مساو لاجزاء مدارها عرضا وموجبها ليدورها وانما قيل بهذا القيد لان
الزيادة على غير التماسك في الجهد للتمسك موجبها مساو غير مستقر فان عند حدوث كل
حادث يرد حادون على المحلولات الخاصة بالتمسك لئلا يتهاه لهما فليس لحدوث كل ضعف
القوى محرك جسمين وكل السداد حركات مساوية وحركات الضعف لا يفر ايضا يكون
متناهيته في الحركة وكل الضعف حركات الكتل مساوية لا غير مساوية لان انضمام
التماسك الى التماسك لا يوجب التماسك وانما قال لا يوجب التماسك ولم يقل
يوجب التماسك لان معصوق سلك لاسباب الكتل التي هو متعصب لاسبابه وانما لم
ان هذا البرهان اخص ما حدا عما يجب لانه لم يتم الا على اسباب حدود الحركة الغير
التماسك من غير حال في الجسم لا معاوية في نفسه بالتمسك وكل الجسم وما يلحقه
القوى المتشابهة الخالة في الجسم لا يسيطه واليحيى بالطبع الذي يعاين التماسك
بالتمسك يكون العلم من وكل يكون مساو ولا للحركات الصاوي غير النفوس النباتية
والحيوانية من ان احصاها المذكورة لا عن معاوقات نقصها طابع ما يطبقها
وليس اكثر تلك النفوس مما لا ينقسم بانقسام مجاها تكون تلك الخال اضافة الى
والا اعتبره فاعلم انها لو حركت جسم من مدارها الى غير التماسك فضعف ذلك الجسم
حركته بدورها كما في الاولى كانت الحركة مع العايق وهو الزاد الذي في الكتل والضعف
او العادل لما كان اعلم كان العايق عن قبول الحركة لضعفه اكثر ولما كان اضعف
كان العايق عن وكل العايق اقل كنه لا معه ولا حركة ازيد وقوت الزيادة في
التماسك من الطرفين الغير التماسك والذبح وان حركته انفس كانت الحركة لا في
انفس من الحركة مع العايق وانما لم يصرح في الظهور فان وانما اظهر في كنهها الجسم

اشارة
موسومة
موسومة
موسومة

في الطبع والقدر لا نه لما ان لا يكون محلا لسكن الحق او يكون محلا لها والاول موالثاني
 الثاني موالثاول ولا يعلم ان هذا البرهان اعم من احد ما يجب له ان يحل على المسامحة
 صدور الحركة الغير المسماة عن الحق كما يستحسنه واعلم
 ان الحق الجسماني كما لا يقول على حركات غير مسماة بحسب الحد والعقد وكذلك لا يكون
 على حركات غير متناهية بحسب الحد ومعناه انما لا يقول على الحركة التي لا يمكن ان يكون
 اوسع منها حركته اخرى والذليل عليه موله لوجه صدور حركته من قوه حسانه هذا
 شأنها وجب وقوع تلك الحركة في زمان لان لكل من سقيم فلو كان وقوعها
 في زمان كان قطع تلك المسافة في نصف تلك الزمان السريع من قطعها وكل
 الزمان فلو يكون لكل الحركة غير مسماة بحسب الحد وبطلان وقوع حركته في الزمان
 الذي موله زم ط فاعتمد مثله **م** والحج الاول ضعيف بجواز ان يكون حركات كل
 غير مسماة وان كان حركات كل واحد من الضعيف ومجموعها متناهية وتوجب
 يقال لم لا يجوز ان يكون نصفها جميع حركات مسماة قوله لان حركات النصف الاخر
 ايضا يكون كذلك وكانت حركات كل القوه متناهية فلما لا ثم وانما يلزم ان لو
 لزم من تمام حركات كل واحد من الضعيفين على الاغفره وسامى مجموع حركات كل
 واحد من الضعيفين تمام حركات كل الحق من حيث هو كل وموع قوله ان يقول
 كل القوه من حيث كل الحق على اكثر من المجموع المذكور لم قلتم لا يجوز ذلك لادنى
 ذلك وهو انه ان القوى الجسمانيه اللثا بهت بحسب ما صلا في القه جام وتناوب
 يتناوب على انها المحل للضعف والكبر لانها حاله فيها تنحيز بتغيرها في القوه
 التي في بعض الجسم الى القوه التي في تلكه كسبه ذلك البعض من الجسم الى الشكل منه
 فلو كان كل القوه غير متناه كان نسبته الى غير متناه كسبه متناه الى متناه **م**
 الثاني لا يصفى **م** لان لا ثم وقوع الزيادة على غير المتناهي بل حركته ازيد وانما

يلزم ان لو كانت الحركات بحسب قوة الوجود بالفعل ونسبها الى الوجود والاحتياج
 في الوجود **ظاهر** لكونها غير قادر لذات وفي الجوهر العظم هو المستند ضعيف
 اوله داخل في الاحتياج في الحكم بالذات والنفصان **وهو** لا يميز ذلك او العقل
 والصريح يشهد بقبي قولنا من الزمان الى غير النهاية ازدياد من اللبس الى غير النهاية
 الاعمال غير ان القوة العنصرية لو حركت نصف الجسم حركات ازدياد من حركات
 الكل كانت مساوية حركات نصف الجسم ازدياد من مساوية حركات الكل بالظنون
 فيلزم الزيادة على غير المسامحة من الطرق الغير المتناهية واختراها مساوية بحسب
 في الوجود لا يمكن ان تكون عند وقوع الشك لاننا لا نعلم ان مساوية حركات نصف الجسم
 يكون ازدياد بل يكون الازدياد اما الحد او المعدل ونقط **وهذا** الجواب على الاول
 ايضا لاننا نقول انهم وقع الزيادة على غير المسامحة في حرك نصف القوة
 من حركتها لانه لا يغير النهاية وانما يلزم ان لو كانت الحركات بحسب قوة الوجود
 بالفعل ونسبها الى الوجود **في احكام الجواهر والله اعلم** وفيها ما يثبت
 الاول في تحقيق مادية الجوهر والعرض كل امرين حل واحد على الآخر **الافس**
 وفي الجوهر العظم على ما في ان يكون ساريا فيه ومحصاه بحيث يكون الاشياء
 الى احد ما اشياء الى الآخر تحقيقا وتقييدا ومع ذلك يكون باهتا الى ان يكون
 ان يشق منه اسم لذلك المحل كما يباين بالنسبة الى ما حل فيه اما السرمان على الوجود
 المذكور تحقيقا فكلول السواد الجسم ولما تقربا فكل الاصوات القايم بالاسم
 والعلوم والمعارف القايم بالنفس كذا ذكره الامام وفي تغيير الحلول حلول
 السرمان نظر لانه يجرى عنه النقطة والخط والسطح والآن فان قيل وامرنا
 عرض كلول النقطة حاله بالخط والخط بالسطح والآن في الزمان لانه انما اطراف
 لها من ان حلول شيء فيها محله ليس حلول السرمان والله اعلم والله ولي

الحق
 المعاني

استان قدس
 و موزه مائت
 مؤسسه كتابخانه

ان تجل كلاً من المصنف على الاطلاق ليس له الكل هذا امر الجوهري ولا يشبه
 بالذات بل ان كل واحد كان عرضاً محتمل ان يكون حلوله في محله حلول السران بل يتوزع
 كل ما كان حلوله كذلك فهو عرضي والموصوبه الكلمه لا تعكس كعنهها لان الموصوفه
 محتمل ان يكون مساوياً للمعرف قاله نعلنا من واجب ولا باننا لا نعلم ان نقطه
 خارج محله وانما عرضه لان لو كانت موجودة في الخارج وموت لان ذلك غير
 مستقيم من طرف الحكمين وحصلت منهما جمعته متحد لا بد ان يكون له حدهما
 حاجبه الى الله **ح** سواء كانا للظاهر ايضا حاجبه لكن من تلك الجبهه اولم يكن **م**
 والاربعين التركيب بينهما **ح** ما مر من ان الجوهري موضوع تجلب الله انسان المحمل
 منها جمعته متحد وما فيه لا يخفى فيه ما صدر ثم لما قل ان يقول ان اربعة الحقيقه
 المتحده بالحققه المحصله فلا يكون التركيب من الموضوع والموصوب جمعته متحد
 وان لا يراو بها الجمع الله عسايد او ما يعجزها فلا يكون كسفننا وكل واحد منهما
 من الله حتماً فاعني اعتبار التركيب بينهما على ما لا يخفى فان كان المحل غنياً **ح**
 عن الحال في **م** مطلقاً **ح** من جميع الموضوع **م** بسمي موضوعاً والحال غير عرضي
 وان كان **ح** اي المحل حاجبه الى الحال في **م** من وجه بسمي بيدي والحال في **ح** هو
 له تعالى لا يجوز افتعال المحل الى الحال والالتزم الدور له فعبار الى المحل
 اننا لا نلزم الدور وانما يلزم ان لو كان المحل محاسناً اليه من كل الموضوع او
 وجه اصله الحال اليه لعله ان كان من غير ذلك الوجه على ما سمى من اختلاف
 جبهه الموقف **ح** فالموضوع والبيدي مشتركاً اخصين تحت اعم وهو المحل **ح**
 لان تمام المحل لهما وهو يوجب كون المور خارج من اقسامه ومغتر فان بالمتضمن
 محله مستغن عن قواعده على محله في **ح** والبيدي محله لا يستغنى عن قواعده على محله في **ح**
 العرض والصورة يشتركان في اخصين تحت اعم وهو الحال **ح** لان تمام الحال

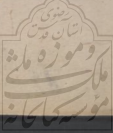
رتبه
 استان
 و موزه
 ماس
 موزه
 ماس

اليها ونقره ان بان العرض حال سقن عنه الحيل ومقوم مفعله والصون حال له
 سقن عنه الحيل ولا تقوم جوده **و** الجوهري هو الماسه الى اذا وجدت في الاعيان
 كانت له في موضوعه ويخرج عنه الواجب لذاته اذ ليس لها ماعية ودار الوحد
من اي حقا بعها الجوهريه اي معا بعها الجوهريه **ل** انها وان كانت في الحال عالم
 في الموضوعه لكن تصديق عليها رسم الجوهريه **ل** من متي وجده الالعيان كان في الموضوعه
 فيكون جوهريه ولما ذكره كرسه ان يقال لانهم صدق رسم الجوهريه عليها فان ما
 يكون في موضوعه كيف يصدق عليه انه ليس في موضوعه فان اياها الجوهريه عنه
 بقوله **و** كونها في موضوعه لا سا في جوهريتها لان اكلون في الموضوعه اعني ان يكون
 في الموضوعه على بعدا لوجوه في الحيل وثبوت العلم لشيء **ل** لا موجب ثبوت الاش
ل من حتى يلزم ان يكون الصور العقلية للجواهر مائيات اذ وجدت في الخارج
 كانت في موضوعه وفي بعض النسخ **و** سلب الاختصاص في الشيء **ل** لا موجب لشيء
 عنه **و** موخير مناسب سياق الكلام على ما لا يخفى **و** اما العرض وهو الجوهري
 في الموضوعه فعلى هذا اذا لم يكون الشيء الواحد جوهريا وعرضا فزود ان الصور
 العقلية للجواهر الكماله كذلك **من** اما كونها جوهريا رسم الجوهريه عليها ولما كونها
 عرضا فلكونها في الموضوعه وهو العاقله **و** نعم لو ضرا العرض بالذات الذي اذا
 وجد في الالعيان كان في موضوعه كانت تلك الصور جواهر فقط لا اعراضا
 لاسمها ان يكون الشيء الواحد بحيث اذا وجد في الخارج كان في موضوعه وفي موضع
 حزون فاذا في هذا ان التشرية في جواهر كون الشيء جوهريا وعرضا معا وعدم حوان
 لفظي راجع الى تغير مساوان الصور العقلية للاعراض اعراضا مطلقا في الجوهريه ان
 كان حاله في غير الصور والصون وان كان بالاكس **من** اي يكون محله المماس فهو
 وان كان مركبا منها فهو الجسيم وان لم يكن كذلك **من** اي وان لم يكن محلا ولا حاله ولا

فصل في



ولا مركبا منهما فان كان متعلقا بالاسم تعلق التدبير والتعرف فهو
 النفس والا فهو العقل واما حال متعلقا بالاسم ولم يقل بالابدان
 كما قال معتزله لان رسل العرف واللغة لا يطالعون الابدان على الاجسام
 المتكلمة وفي المحركين الغيبية حصوله لان يرد من النفس والابواب
 المتصوره فان كان ان يكون حاله في محله اوله والاول هو العصور والكتا
 اما واما ان كان حاله في المستغنى في مستغنى في قلوبهم وان كان
 محله في قلوبهم في نظر لان الجسم ليس محال وهو محله للاعراف مع انه ليس
 بمحلول في العصور لان حاله في محله واما مستغنى وهو الجسم اوله وهو اما ان يكون
 محله في المحرك اوله والاول اما محله وهو المحرك او محله وهو العصور والكتا
 هو المخارقي وهو اما محله في نفس والاول مدفع والكتا منقوض اما الاول
 فبان يقال وان كان محله في العصور الامتدادية وهو المحرك واما ان كان
 محله في من المحرك في العصور متغيره ولسبب جسمه ان الشئ جزا من المتغير
 ان ينافي في جزئه فان جزئه المتغيره يكون متغيرا لا محال المراد ان الجوهرا ما متغير
 على سبيل الاستعلاء وهو الجسم اوله وهو اما ان يكون جزئه من المتغير وهو
 المحرك والعصور اوله وهو العقل والنفس فيدفع ما ذكرتم لان العصور
 متغيره على سبيل الاستعلاء والحلول في الجاهل كما في المتغير على سبيل الاستعلاء
 في الحلول في المدفع بناء فيه الحق في انشأته المحرك في المدفع عن
 تقسيم الجوهرا في الاجسام الخصة اذ ان بين وجودها وما كان وجود الجسم
 الطبيعي وهو الجوهرا الذي يمكن ان يفرق منه الابدان في العلم في المقاطعة
 على التروا في معلوما في الفرق لا يفرق له محسوس صرف لان له في المحرك
 محسوس بطوره وطوله من مدفع ان النفس في كل بعض افراده كسبيل من



الكم ولو أنه من متولد الكسوف وادى ذلك الى العقل حكم العقل بكونه كذا وهو وادى
 الجسم حكمه وادى غير معتق الى تركيب قياسي لم يعرض المصنف له واما سبب تقدم
 المصنف المتعلق بما ذكره على المصنف المتعلق بما لا يعرف فخطا على ان الجسم
 الطبيعي الذي عرفته اما ان يكون مؤلفا من اجسام صاعدة كما قيل ان او غير متعلق كما قيل
 ولما ان يكون مفردا كالجسم المادي واصلا لا حوالا العلم فيه مذهب جمهور الفلاس في
 انه غير متعلق من اجزاءه بالفعل بل هو واحد متعلق بنفسه كما هو معتقد في نفسه كما هو
 عند الحسن لكنه قابل للانقسامات غير متساوية على ما في الله لا يشترط القسمة الى عدد لا يكون
 قابلا للقسمة ووجب فهم من القدامه واكثر المخطئين من انهم يثبتون ان اجزاءه من اجزاءه
 موجود بالفعل مساوية غير قابلة للقسمة بوجه ما اصلا لا كسرا الصفة ولا تقعا الصفة فيه
 الا وحالها الوهم عن تشريف من طرفه ووجب بعض القدامه ان النظام من متعلق
 الى انه مؤلف من اجزاء موجودة بالفعل غير مساوية منقسم الانقسام ووجب بعض
 كجده الشهرستان والرازي الى انه متصل واحده بنفسه كما هو عند الحسن لكنه قابل للانقسام
 متساوية ووجب وغيره ان الجسم الواحد الى انه مركب من سائر صغارا متساوية في الطبيعة
 كل واحد منها لا يتقسم فلما يتركبها وغيره وتألفها انما يكون بالتماس والتميز ووجب
 بعض القدامه الى انه مؤلف من اجزاء موجودة بالفعل مساوية قابل للانقسام كما
 في خطه فلهذا منه ما يجب ان يستدل عليها قسمين ان يقول الجسم المفرد اما ان
 يكون ذا اصل بالفعل او لم يكن والا لول ان يكون الاجزاء الى سببها متفصل
 عند كل واحد منقسم الانقسام او لم تكن الانقسامات السدس من ان يكون
 مساوية او غير مساوية والى ان يكون الانقسامات المتساوية مساوية او غير مساوية
 والمصنف يريد ان يثبت الاول على ما قال الجسم لما هي متصل واحده من ان يثبت الاول
 على ما عند الحسن باظهار العوارض بعضها منها وبعضها في اول الطسعا راجلا الى انقسامه

مشهور
 استان حديث
 و موزه مائه
 ملك
 مؤسسه كتابخانه

لم يسمع من الاطباء في شيء من مواضع الكليات لعدم شهرة وطهور بطلانها فاسد الاول
 بانها لما وقع اللب للجمهور على كل واحد من النظام وموتائف الجسم من اجزاء الانجوي
 انما سمى منه اوجيه حسا منه ولوروفه باطلا ما وقع عليه في غير الجفون عما قال
 والالكاني مركب من اجزاء الانجوي سيما منه كانت اوجيه حسا منه وليس اجسام
 صغارا وكل واحد منها لا يجبر الا لعضلات الانجوي والخرق من واللوام او باصلها
 عرضية فادرس كالسواد والباطن اوجيه في الاصلان في الداسن او حائل
 او كان على هذه الوصف الباقية وتكريرا في كذا لها في الطبيعات من اعاين بعض
 ما ذكره منهم ولولا ان في الاصلان عرضية اجسام صغرا في الوسط ان كانا
 من ملاقى الطرفين فلا بد ملاقى الوسط اجماعا غير ما به ملاقي الاخر فليدفع انقام
 الوسط الى اليمين بالانقسام الا وجوده في غير شيء وان لم يكن مانعا منه
 من ملاقى الطرف فان ملاقى ان كان يبعد احد الطرفين الوسط
 ويلقى الطرف الاخر ملاقاه الوسط او على ان يبعد كل واحد من الطرفين
 وملاقى قبل تمام المداخلة فليس هناك وسط وطرف وقد فرض كذلك
 ذلك ملزم لان الانقسام لا يمكن ان لا يكون مانعا بل من ملاقى الطرف الاخر
 مع عدم الملاقاة ايضا لان المانع لا يفسد الا بعد ملاقاة الاجزاء واليمن منع
 بناء على ان كذا الخ واليمين الاضداد ارجح فيه سيما في كذا الخ وعدم كون الجسم
 مقصدا عند الحسن في وقت نظره والكتايب ان يكون تلك الاجسام الصغرا في
 الطباق المحيطة بالانقسام وتحتها وفي متنه الانقسام فقام ايضا في الانقسام
 الغرضية او الوجهة وغيرها حدث في تنبيه في المقصود يكون طبيعة كل واحد
 مشتركة طبيعة الاخر ومثل طبعه الخارج الموافق له في النوع ومثل طبعه الجوهري ايضا
 وما به من اثنين منها بعد من اثنين اخرين لان كل حكم صحيح على شيء عاين على شيء



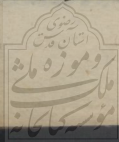
اذن بين المتباينين **من** من الاتصال والرافع للاثنين الاتصاليين **من** ما
يعبر عن المتصلين وبين المتصلين **من** من الاتصال والرافع للاثنين الاتصاليين **من**
م ما يعبر عن المتباينين **من** من الاتصال والرافع للاثنين الاتصاليين **من**
عند **م** اللهم لا اله الا انت **من** من الاتصال والرافع للاثنين الاتصاليين **من**
كما ان الفكر فان صورته النوعية الخاصة من قول ذلك لا بد له **م** اولاً **من**
كجاء الاجسام العنيفة العملية فانها لم تزل كذلك من قول المتصلين
بالفعل لما اذا زلت الصلابة والشفافية فلا يصح من قولهم لكن ذلك غير
فانهم لا المقصود لان المقصود هو المتصلان **من** من الاتصال والرافع للاثنين الاتصاليين **من**
الغرض من صف طبيعتها المنطقية **من** وان كان هذا المتباين لا زناً طبيعياً كان
نوع الفكر الطبيعي مخيراً في شخصه **من** لانه لو وجد منه شخصان المتباينين
في الخاصة وكان كل واحد منهما قابلاً للاتصال الاتصاليين **من** من الاتصال والرافع للاثنين الاتصاليين **من**
المع عنه مدحمت وحدت الاشياء لم يكن المتباين عن قبولها العنيفة الاعلانية
طبيعياً وكانت تلك الاشياء قابلاً لها وسهما كوكرك وكانت تلك الساطع
محسباً لذات قابله للعنيفة الاتصاليين **من** من الاتصال والرافع للاثنين الاتصاليين **من**
التي من ان تلك الاجسام متاودة بالخاصة كمن من علمه انهما لست تالفت
الجسم من اجسام صغائر غير متماثلة قابله للعنيفة الوحدية دون الله تعالى كنه
فان لم يظلم هذا الاتصال لم يلزم اتصال الجسم وان لم يذهب اليه **من**
ومع **من** ان الجسم المتماثل **من** من الاتصال والرافع للاثنين الاتصاليين **من**
ان يكون هو الاتصال لان العالم منقول من المتصل والاتصال لا يفسد مع
الاتصال هو امر وراء الاتصال **من** من الاتصال والرافع للاثنين الاتصاليين **من**
ثم صار قابلاً للاتصال بعد ذلك وفي نسخة صحح متروك على المصنف **من** وانما لم

اشارة
موزة
موسسه

اوسع ان يكون موالاته اتصال او الجسيم لان العالم لم يبق مع المعدول و
 والاتصال والجسيم لا يبق مع الاتصال **من** اما ان الاتصال لا يبق مع
 الاتصال فقط واما ان الجسيم لا يبق معه فكذلك لان الجسيم المعدول انما
 ما ولم موجود الذات فهو والاتصال وليس متعين ثم لو اطره الاتصال
 زمان وكذا للاتصال الوارث للمعنى ما تقدم وكذا المعدول قد يث
 اتصال لان اتصال بالخاص ومنفصلان اتصال بحسبهما وانما زاد
 بعد مع ما سبق الى ان لا يتم الملتصكان في وجود المان من لان الاتصال
 والاتصال يجوز ان يكونا غير متعينين معا في موضوع واحد وهو الجسيم
 اذ لو كان كذلك لا يمكن انساب المان قطعا اذ العالم ليس بها لا يكون
 شيئا غير الجسيم والاتصال للاتصال عدمي فلا يستدعي تحال لان لعدم
 المعامل للملكة كما ان محال صفاته الله كما حصله الملكة الله فالجسيم
 فيه حيزان احدهما العالم للاتصال والاتصال وبدا لهيوي **من** وسكونها
 بانها حيز من شأنه ان يكون ما يقع دون ما يحل فيه **من** والله الى
 الاتصال له الحاله فيها المسماة بالهوية الجسمية **من** وسكونها بانها حيز من
 شأنه ان يحل محل من القوة الى الغفر وفي الحيز العظمه فيه قطعه
 لان اللانم ان مع الجسيم شايخ الاتصال فابله للاتصال ولا يكون ان يكون وكذا
 الشيء واهلا فيه ولا حيزه المرصه فابله ويكون للاتصال عرضا ايضا لتمام
 العرض ما تعرض عندهم اقول الحيزان عنه مذكور في العلويات وتقرين
 ان للاتصال الحيزان يكون نفسا حاصلا لمعدول الجسيم والا لما كان فابله للاتصال
 اتصال والاتصال اما للاتصال فلهذا الشيء لا يكون فابله لنفسه اما للاتصال
 فلهذا الاتصال لا يكون لما ان يكون وجودها او عدمها فان كانا وجودا فهو



الاتصال والشئ لا يجمع صفة فلا يقبله وإن كان عدسيا فليس بموعدا
 مطلقا بل عدم الاتصال عاين من أن يكون متصلا وهو أيضا مستحيل
 محال وليس محله الاتصال إذ الشئ لا يكون محال لعدم نفسه وأذا لم يعلما
 على عدم موطنه فنحن الاتصال والعدم يقبلهما وصف أن لا يكون المتصل
 فنحن الاتصال شيئا أن لا يكون نعمنا ما عطاحه وقولنا متصل هو أنه شئ ما
 الاتصال لأنه فنحن الاتصال من صفت موافق ووكبر من الأمور البينة
 عند العمل والآن يكون شيئا بخاص ما عده المتصل والآن هو متصل على العمل
 لا متولد للاتصال والآن لا يمتد بطول أو ذن وإخلافه هو وجوده وكما
 لم يجر فلم يجره الرافض فله متصل خبره غير الاتصال هو ما لم له والاتصال
 ولما لم أن يقول أن لا يوجد ما للاتصال إلا هو الرافض في الذي لا يعمل إلا
 من الشئ الذي يعالجه الاتصال فلا يتم أنه جزء الجبر أو ليس هو الصواب
 الجبر والاصون المسماة بالمتعدا أيضا من الطول والقصص والحق لعدم
 المتعدا كوكبر أن أراد به المعدا على اصطلاحه ثانيا لم يحسب أن يكون
 هو الذي لم للاتصال كونه غير ما لم يراه وإنما موطنه العا لم يحسب أن يسمي
 مع المقتول ممنوع وإنما يكون كذا ذكر أن لو لم يكن المقتول من ذلك المقتول
 وأما ما قاله المحقق في رسمه للأشياء من أن الشئ الذي هو متوصف
 لهما يجب أن يكون ذاتا غير متصل ولا منفصل من عكس أن يكون متوصفا
 لهما هو الذي يكون من صفة ذاته حدث يرضى منه الاتصال فلا يكون صفا
 البتة بل هو الحسي بالخاص والآن من اتصال شئ ما متصل ذاته البصر
 جسما فذكر الشئ هو الصون والمجد عن الجبر الذي في نفسه متصل والذي
 يحصلون المتصل عرضا على الاطلاق فيكون أن يكون الجبر متصلا في ذاته أمردا في



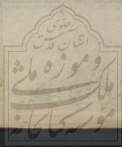
معلوم للجسم والجوهر لا تقوم بالعرض فلما دلل ان يقول ان لا دلل ان
 موضوع الاتصال والاتصال والافصال بحسب ان يكون منفصلين عنها فهو ليس
 كذلك عند من الذي لا يقول له ينكسر عن الاتصال والاتصال فيكونها
 موضوعا لهما وان اراد ان موضوع الاتصال والاتصال بحسب ان
 لا يكون بشي من الاتصال والاتصال والاتصال فهو لم يكن لانهم لا يقولون
 وان في ذاته لا يلزم من عدم كون الجسم منفصلا عنه وان يكون الاتصال
 ذاتيا للجوهر ان يكون كل واحد منهما عرضيا له وعلى الشرايع الاخرى وكل
 وان اراد امرائنا في هذا من احوال تصورات اولادهم ولم يدرك من هذا
 ان يكون كل جسم كذلك الذي طبيعيه لا يمد له الحساني احوال ان يكون غيبه
 لذاتها عن الهيولى **س** اس عن الحمول فيها **س** والافصال فيها **س**
 كنهها يحل فيها كما بينا في البسيط العنقريه بل محاصره اليها لذاتها
 اس ان الحمول فيها ولو كانت ذاتها معقنيه الحمول فيها فاما وحدت
 وحدت مقارنه الهيولى حاله فيها وهذا جواب عن سؤلك مقدروا ان يكون
 من الوجود ان على ان الجسم الذي تعرض له الاتصال بالاعمال مركب من الهيولى
 والعنقريه وبعض الهيولى كما لو كان لا تعرض له الاتصال بالاعمال معنكم
 ان كل جسم مركب منهما فلم يكن ما ذكرتم مشتقا لما عندكم وكذا الى الجواب عنه
 بان لا يلزم من مركب الجسم ان يكون تعرض له الاتصال بالاعمال فيها مركب
 كل جسم منهما لان طبيعيه الوجود الحساني الذي طبيعيه نوعه محصله استحسان
 ان يكون غيبه لذاتها عن الهيولى والافصال فيها بل محاصره اليها لذاتها
 فاما وحدت وحدت مقارنه لهما **س** وفيه نظر فلو ان لا يكون غيبه لهما
 عن الهيولى ولا محاصره بل تعرض لهما سبب خارج **س** لم لا يجوز ذلك لاداسي



والله ولي كل امر في السموات والارض وما بينهما لا يعلم الا هو
 ونوعه وقد برز علمه بعض الافاضل فانما بانها لو كانت طبيعته
 مشتركة بين الاجسام ونفسها لا بد وان يكون امرا مخصوصا بالاجسام
 والامور المحصورة بها لا امر اخر وانما هو لا يميز ان يكون مقصورا
 على من لان فاعلم ان الجواب لا يكون موجبا ولا ان يكون حواصلا لان الجواب
 هو الصور النوعية وهي ليست بغير صور المقصور الجسم لكونها غير محمولة
 عليها بالحواطة ووجوبها في العقل على الجنس بالحواطة وهو ليس بشئ
 لان اوجعا يكون طبيعه الامداد الجسماني طبيعه نوعه انما هو بالعلم
 الى الامداد وان الجسمانية لا بالعلم الى الاجسام لانها لو كانت طبيعه
 نوعية بالعلم الىها كانت محمولة عليها بالحواطة وليس كذلك وكيف
 والجسم من حيث هي فعدده النوعية مركبة من المهور والامداد الجسماني
 فلو كان الامداد الجسماني طبيعه نوعية بلون الخواص او كان كذلك لكان
 من عدم كون الامداد الجسماني طبيعه نوعية بالعلم الى الامدادات
 الجسمانية احوال الامرين وهو كما كونه طبيعه جنسية بالعلم الىها او طبيعه
 عرضية لازمة لها ولنه ما يعرض للعلم والاطلاق والادامه او من الخواص
 المميزه ومات الخلقه ما كونه لازم واحد الذي يكون لال على بطلان
 الامور الاول لان الجواب المحصور بالامدادات الجسمانية ليست
 الصور النوعية للاجسام من الخواص ان يكون الجواب المحصور من كل واحد
 منها امرا محمولا علمه وعيا الطبيعية الجسمانية المشتركة بالحواطة ويجوز ان
 يكون الصور النوعية فضلا بسيط والعقل البسيط لا يميز بين
 محمل الحواطة فهو انه محمول بالاسماء والامور بما ذكره في بعض الاماكن

استان قديم
 موزه ماسه
 موزه كاشانه

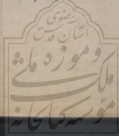
الحس او الصنوع الجسمي ووضوئونه فاعلم **م** والصدور الجسمي
 لا ينفع عن الهندوي واللا الكانت مسامحة **س** او غير مسامحة
 حسب اهل واللا الكانت مسامحة بلون لسته لعل امر وعليه ما
 الجعري القطبية من ان هذا المقدم لا ينفك له في الملازمة والتماني
 اي كونها غير متناهية **م** لما سبق **س** اي من اجوب سامي الاجاد
 وفي معنى الفسخ **م** كما مر **س** ان من بيان التطبيق على كماله بليل
 العمل لا يعميه فوالبرهان على سامي الاجاد والاولى من غير مسامحة كانت
 مسامحة فتكون مثل **س** لان الشكل موقعية في خطية واصل او
 من جهة ارجائها فاذن الشئ المسامحة يلزمه ان يكون في الشكل والافعال
 الجسماني متناهية فهو في الشكل **م** ويوم **س** اي كونها في الشكل على تقدير
 انما كنها عن الهندوي **م** لان حقوق الشكل انما كان بعضها كانت بهت
 الاجسام في الاشكال **س** بناء على كون العاقل والعاقل واحد وهو الصنوع
 الجسمي ولو جعل اللانم لزوم كون العاقل قايلا جاز **م** واللا الكانت في الشكل
 الجعري مثل شكل **س** لا شئ كنها في الصدور الجسمي لك من علم حقوق
 الشكل وجوب التساوي في العمل والاعتدال في العمل واللائم بطل
 بالحس فاللائم منه ولا ينفك ان ما علم من ان الشكل الطبيعي للاجسام
 البسيط هو الكس وكذا شكل الجعري عليه منه هو الكس ايضا بعد فرض القصة
 ان لم يكن هناك جزء الا ما يفرق واولا كان كذلك تساوت الاجسام في البسيط
 في الاشكالها عميقا طائعا كنها هو عند **م** فان اصلها في المعاني للانه في
 لان الحصف ما جعل اللانم اشترآك الاجسام البسيط والكل والجزء منها في



في الشك والطمع الذي هو الكبر فيها اذ لا يمكن استثناء نفعين اللازم
في الانتاجه نفعين المردوم بل استزكك الاجسام باسمها في الشك والطمع
لاشكركها باسمها من العيون الجسدية ولو كان اختلاف الاشكال لكان
لم يكن لنفع الاشكال لها للعيون الجسدية على الاقتراد وفيه المطلوب **م** ولذا
كان متاعا على قناني كان المقدار الجسدي من غير محموله على ملا العنصر والموصل
من لان الاصلوات المقدارية والشكلية لا يمكن ان يحصلوا الاجسام الا بالاضطرار
بعضها عن بعض وموجب لان قبول العنصر والموصل من لواحق الماهية وفيه نفع
لان الاشكال كان قد يختلف في الجسم من غير ان يروى علمه انضاض الاشكال النفع
المستبدل بحسب التغيرات الجسدية والصور ان لا يحصل لرفع الحسوس والاعراض
العنصر والموصل بل علمه وعلى لرفع الانفعال اذ الاصلوات المقدارية و
الشكلية لا يحصلوا الا بحد كونه متبا لان نفعه يكون فيه قوة
الانفعال التي من لواحق الماهية او اشكال النفع لا يمكن ان يتبدل الا بحد
امكان انفعالها ولتفهم ان علمه لان قوة الانفعال من لواحق الماهية الى ان يستقيم
عليه برهان اذ موجب وعوى في الحواس الطبيعية هذا القول نظر لاختلاف
الى النعيم وما ان اشكال الاجسام بل يمكن ان حال تواضعك للماهية من غير
محمول على بله العنصر والموصل وموجب ولا يرد هذا على الشيخ لان لم يذكر هذا
القول على اشكاله العكس الصواب عن اليهودي بل على لرفع الشك للعيون
بواسطة اليهودي ثم استنتج من هذا الاستماع ان نفعها كان في حال الامتداد
الجسماني متناه ونوعه شكله والكل حكر ماوى فالامتداد ماوى وهو المخط **م**
وان كان بسبب من اليهودي او غير ذلك منها كان الجرح عن اليهودي متعارفا ابا **م**



واما ان يختص الارقام فيها الا ان لرقم الشطر اما ان يكون مقدارها المات اولاً
 والاما ان يختص الجسده اولاً والاما ان يختص عليه فان الساسي انما ياتي بالخط
 انما هو مقدار العاد من لها والشطر انما يعرض لها هو كسطحها ايضا لا يثبت
 انما هو الشطر والحدود بالجوهر الناعمين فلا يتغير القسمة فليس مقبول ان المات
 المستوي ان يختص والاما ان اعم من ان يكون مساو او غير مساو والجميع على حد
 كونه غير مساو لان المات على انما تتغير الكلام في تقدم المقدار وبعدها
 اما ان يكون مقدار المات اولاً والاما ان يختص الجسده اولاً غير عام واليهذه الانعكاس
 المستوي والاما ان كانت متغير **من** اس من رايها **م** كانت قبله للقسمة في
 الجهات الثلاث **من** وفي الجوهري العظمه تكونها جوهرا لا تقبل **م** ضروري
 كل متغير فان عينة غير سار واعلاه غير اعلاه **من** ودر الانعكاس بالخط والسطح
 واقول يمكن الجواب عنه بان معان كل ما هو عليه بالسطح والاما ان يختص الجسده
 الانعكاس في الجهات ضروري ان ماته الجهة غير ماته الى اخرى واعلاه بالخط
 ليس كذلك والالزم ان تمام الخط في الجوهري والسطح في الجهات بل بالخط
 اليه بقا للسطح والسطح بقا للجسم على ما ينبغي واليهوي على تقديره في
 الصور ان كانت متغيره كانت متغيره على سبيل الاستقلال لا يتبعه الصور
 ولو اصرها **م** ولو كانت كذلك **من** ان لو كانت اليهوي عند الافتراض
 الصور قبله للقسمة في الجهات الثلاث **م** كانت **من** نفس الصور
 او معاً رة اياها **من** ضروري ان كلما هو كذلك هو اما من الاستعداد الحسابي او
 هو استدلال حسابي وهذا خلف **من** وفي الجوهري العظمه كون الصور قبله
 للقسمة في الجهات الثلاث **من** لا يقول يمكن ان يكون النظر موافق للصور
 لو كانت قبله للقسمة فلا يتم ما ذكره في لسان الممول والجواب ان المات

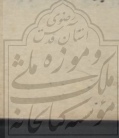


القسم من من شئ غير شئ، والقسم بهذا المعنى يقبلها الاستدلال والذات وغير
 يتوسطه الا ان تعكس الى الموهوب الى اللاحق وان اعاين القسم بهذا المعنى
 عموما فهو والمقدار بعد ما لعبورها ويمكن ان يكون موانع الصانع لو كانت في
 القسم والجزء من الدلائل كانت حيا لا ثم الجواهر الى القسم فيها، وان
 لم يكن متخيل لما فيها الصور والاعمال بها افعال كون الصور والجزء
 او افعال كونها لا في الجزء والافعال لا تسليح مقارنه ما في الجزء لا في الصور
 الجزء بالجزء بالجزء وفي الجواهر العظيمة لان مقارنه ما في الجزء للجزء لا يكون
 مقارنه حتى بما او بما كان وقسمه على احوال العظمى مع الاعمال وتوضيح ان
 تعال لا ثم ان مقارنه ما في الجزء للجزء انما يكون باحد جهتين وانما يكون كما
 ان لو كان الجزء ايضا في الجزء والافعال لم يكن فلام وانما افعال الصانع
 هو الصور والجزء لا في الجزء لا تسليح وجودا للذات الجسم اسباب وجود الجسم الى الجزء
 فيصنع وجود الصور لا في الجزء حيز كون جزء الجزء متغيرا ولا يرد الاعتراض عليه
 بقوله وقسمه على احوال الجواهر الى الجواهر لا الصور **س** واعلم ان هذا
 الدليل على عدم صحة الادعاء الموهوب الى الجواهر اسبغ ان تارة الصور
 ولا يلزم من ذلك تسليح جزء الموهوب من الصور هو ان جزء بعض الموهوب
 عن الصور وانما لا تعال لو كان اقتران الموهوب الى الجواهر بالصور مستعلا
 ان تعال من الموهوبات تصور اتصال فان تعال انما تعال الموهوب
 من الصور لان فكرها يكون كذا كذا لو لم يكن الجواهر ففانها بالذات المقترنة
 وموجع وتعال ان يقول اذا سلحت للذات على ان الموهوب الى الجواهر لا اقترانها
 بالصور من انعكاس بالمعنى ان ان المقترنة بالصور لا يجوز خلوها عنها
 ويهوى الاجسام من المقترنة بالصور فيستحيل عجزها عن الصور الجسمية

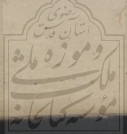


وهو المخطوطة ونظموه لان المخطوطة بيان ان الهمولي لا يجوز وقوعها بدون
 الهمولي لان البيان ان المعقوفة هما لا يجوز جرحها عنها وانما بعد تسليم
 ما فيها من ان على اثنين لا الاول وعلى هذا يجوز ان توجد جرحها وانما دون
 معانته حدوثه وليس **س** ان الهمولي **م** علم الهمولي والاول بعد حسب
 عليها ما لو وجد **س** لوجود عدم العلم على المعلمون بالوجود والعلما
 بطما من اصابع العلم ان الهمولي بالوجود عن الهمولي وفي الخواص
 القلبية وفي العلم ان تقدم العلم على المعلمون بالوجود انما هو
 بالذات لا بالزمان في حق مستقيم لعدم **س** ان **م** والا بالعكس **س** ان
 ليست الهمولي علم الهمولي **م** والاول وجدت **س** ان الهمولي قبلها **س**
 ان علم الهمولي والسالي بطما من اصابع العلم ان الصور في الوجود عن
 الهمولي وفي الخواص القلبية في حق البصائر النظر بعينها والاول عن ان
 يزدان عنه وذكر النظر بان نوا **س** الوجود الهمولي الهمولي مستخدم الهمولي
 خروجه ان الشيء عالم يتشخص لم يوجد في الخارج وما لم يوجد في الخارج لم يوجد في وجوده
 الشيء والعلما في بعد لان الهمولي المستخدم محاسبه في شخصها ان السامي والسكر
 المتأخر من الهمولي الاعا **س** الوجود الهمولي المستخدم محاسبه في شخصها ان السامي والسكر
 على الهمولي علم **س** الهمولي شريكه علم الهمولي والاول في بطم عندكم
 لان عدم الهمولي من حيث من وجوده ما سجد عندنا لانها شريكه علم الهمولي
 الا في الهمولي المستخدم المستأخر في شخصها عن السامي والسكر المتأخر
م والاستغنى كل منها **س** ان من الهمولي والهمولي **م** عن الهمولي من كل وجه
 والاول في التركيب بينهما **س** لخاصة غير **م** فاق في الحكم منها حاجه الى الهمولي في
س وفي الخواص القلبية منوع في الوجود احتياجه احدها اقول وكذلك لا الهمولي

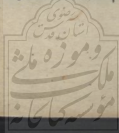
الهمولي



لعدم استيعاب التركيب من الشئين احتياجا احدهما الى الآخر الى احتياجه كل منهما الى
الآخر واللازم للامساع التركيب من الموصوف والوصف لا يستغنى الموصوف منه مطلقا وانما
يرسم التركيب بينهما على ما هو في البت احتياجا لغيرهما الى الاخر من وجه فالله
معتبرا الى الصورت **س** انما اذا العصور من حيث من صورها **س** في مقامها **س** لا ان الصورت
المشخصة لجوارز اصنافها مع بقا الهيولى **س** والعصور مفرقة اليها في تشكلاها **س** لما ثبت
ان حقوق التشكل انما في الحاصو بشاكة من انما وفي الحاصو من القطبية في ان الاقسام
على هذا الوجه دون عكسه نظرا وخلافا لاجل ان التشكل في البقا هو العرضي لا
العصور على فانهم والهيولى لو انفقت الى العصور في تشكلاها لزم الدور لا انفقا
العصور اليها في تشكلاها على ما هو في من لزم الدور وما على ان يكون الهيولى علم
فابله لتشكل العصور والعصور علم فابله لتشكل الهيولى فحقول فلم يكن الانفقا في
هذا على لعكس ان انفقا والعصور الى الهيولى في التشكل لما كان يكون الهيولى بل
تشكلاها فعكسه سواء يكون انفقا والهيولى الى العصور في تشكلاها بان يكون العصور
قابله لتشكلاها لا فاعلم **س** ونشخص كل منهما بالآخر **س** ان بدأت الاخرى لكون ان
الهيولى علم قابله لشخص العصور لا فاعلم لا سماع ان يكون العالم فاعلم العالم علم
الاخر من الحكمة بها مثل الاين والوصف وغيره من ويات العصور علم فاعلمه لتتحقق
الهيولى وفي هذا الموضع ايات لا يجتمعا امتثال هذا المختص من اداد في علمها في شدة
الاشا وتكون لتتحقق نظير اللون الطوس انا وانه بداهة **س** ومن **س** ان الهيولى
كما لا ينفك عن العصور الحسية فلا ينفك عن صور اخرى نوعه **س** ومن **س** ان هيولى
والاجسام لكونها والامام ساءا بالعصور الطبيعية **س** لان الاجسام مختلفة اللوازم
لا حصلها في قبول الاشكال سهوله **س** كما لا يشاء الرطب **س** ومعدن **س** كما لا يشاء
س وبعدهم فبقولها ان **س** كما لا يمكن **س** وهذا اللوازم استيعب كرتها ولا الى الجسم المشخص **س**



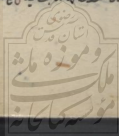
تكونها محصلة **س** فهو المعلوم **هـ** **س** ان المعلوم لا يتقدم على المخصوصاته الاول
 الجسيم المطلق والمفردات لخاصات الانواع ونصوصه الالهيه والجميع المطلق الذي
 هو قدره انواع الاجسام الالهيه لا يوجد في الاقسام من لها الا ما بينهما والاما ان كانت
 تفقد الالهيه والجميع المطلق فدون العصور النوعية بخلاف المعلوم الجسيم فانه
 مقوم لما سببه الجسيم المطلق المقوم للشيء وما بعدهما ومن المخصوصاته الشرائع كقولنا لا
 سر مولد او غير ذلك لانها عرضية عند مقوم الجسيم تخصصه لانها كسواءه في تخصصه
 المخصص يكون بعد المخصص من ماله الاستعداد وان استعداد علم حوسبه بان في العلم
 والافان ونحوهما امورا غير جلوب ماحو فليكن جلوبا لان العلم لا يغير جلوبا
 هو وقدره نظره لان من الاقسام ما هو جلوب ماحو فان الحشمة او القدره الكثيره
 ماحو قدره الاحكام والافان لانه صفت عند السؤال عنه ماحو وان كان
 لو ذكر علم لا يجوز ان يكون سببه العصور لان الالهيه كسببه الالهيه اكثر سببه الالهيه
 حتى يكون غير السؤال في الالهيه لا فتر ان عرضيه كسببه اكثر من الالهيه **س** لم لا يكون
 اسما في الالهيه من يكون الاجسام محصلة ما الالهيه لا فانقول الالهيه قابل
 فلا يكون فاعلم **س** وفي الجيوب العظمه قدره نظره لان ماحو وان البسيط
 يكون فاعلم وقابل والالهيه ليست كسببه لكونها جلوبا فاحصا واعلم ان لهم ولها
 علم لاف العا على مطلقا لا يكون فابل وسؤال سببه العا على الالهيه المقوم بالوجوب
 وسببه العا على الالهيه المقوم بالامكان فلو اننا اخذنا صارت المنسببه من الاشياء
 بالوجوب والامكان ونعرج وما ذكر من المصنف هو دليل فاحص بالبسيط فلهذا اعلم
 فويل ماحو ولو ذكر العام كما ذكر غير الحق ان الالهيه قابل فاعلم فاعلم **س** وقدره
 اس فيها ذكره في اسرار المعلوم النوعية **س** فلو ان يكون مستقلا في فاعلم **س**
 ثم قلتم لا يجوز ذلك لانه من وعلم واما قولهم العا على الالهيه سببه الالهيه مستا وفي



ممنوع لكونه ان يكون له شبه خاصه الى ذلك الجسم دون ساير الاجسام وعدم اطلاعها
عليها لا يوجب عدمها وقد عرفت في وما قلناه انما هو كون الجسم في هذا
فانما هو قاذف يكون استنادا الى المبدأ نظر الى ما قبله وانما هو ان فيكون
نظرا من اجزاءها الى اولها فيكون استنادا الى ما قبله جاذب وانما فيكون استنادا
الى المبدأ فيكون له مبدأ فيكون في علمه قلنا لا ثم وكنت فان **فصل في بيان**
ذلك فافهم في الحوشر العظمى ان الحواسيب ان مقدم هذا على قوله وقد عرفت في
م والحق سبيل السعيرة اجزاء من حيث هو **م** وفي الحوشر العظمى انما هو
با اعتبارها وانما لوضع الى هذا ليدخل في معنى الطيب اذا فكرت في علمه وانما
لا فانه في هذا القيد لا يصدق على الحكم انما هو مبدأ السعيرة فيكون هو الشخص مثلا
واقول لا يلزم من ذلك عدم الاجسام الى هذا القيد لكونه ان يكون الاحتياج الى
اليد فيكون ممكن الحكم اذا فكرت في علمه وانما هو مبدأ السعيرة فيكون هو الشخص مثلا
الجدارة فيه واحد وهو نفسه **م** وانما قلنا من حيث هو آخر ليدخل في هذا الحكم
العلق الى من يبدل ما اعتبارا وفي سبيل **م** ومما يكون الجدار بالنسبة الى الجدار
ما يكون فيه الجدار **م** باعتبار آخر فان الطيب مثلا **م** وفي الجوارس العظمى
جدار الطيب مثلا لا للعلق نظره **م** لان الطيب ليس بمبدأ بل متكرره **م** اذا عالج
نفسه فانه ما عسا ان يعالج **م** وموهبة الاعتبار **م** اعتبارا **م** اعتبارا **م** اعتبارا **م**
مستعجب **م** وموهبة الاعتبار **م** اعتبارا **م** اعتبارا **م** اعتبارا **م** اعتبارا **م**
بني الجدار وذن الجدار لا يمكن ان يكون بحسب المرات بل المتغيرا للاعتبار في كاف
فقد في هذا القيد ليشعر بذكر **م** والطيب من مبدأ قد يرب في كرات ما من فيه **م**
اعني الجسم **م** وسكن في المرات ويراونا الجدار الجدار العالج ومنه **م** وانما هو
الادوية الخ لا ينسب الى الوضعية والكيفية والكيفية وانما يكون ما يقابلها فيها ولا



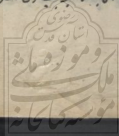
يكون منها مبدأ للحركة والسكون انتهى مبدأ لها ما قبل مع انقضاء في شديتين
 مما عدم الحالة المتلاية ووجودها **م** واحترز ان يقولنا قريب من المبدأ الذي
 هو مبدأ الحركات ماضية وسكنانية بالذات بواسطة **س** كما لمعوس والارضية
 قائما يكون مبادي الحركات ماضية بالذات كالآباء مثلك الا انها يكون
 مبادي ما سجدام الطبيعة والكيفيات لا يمكن ان توسط السيل بينهما الاخرها
 عن كونها مبدأ قريباً لله بمنزلة الله فكذلك قيل وفي جعل السيل في وسطها
 بمنزلة الله وذلك جعل القوى الى بعد النفس من الارضه توسطها **نظير**
 ويقولون بالذات عن الحركات والسكنات بالعرض **س** بحركة جالس الغيبة
 وقدر لا يعارضها بالمبادي والعناجيم والمساوي العناجيم والقرية
 وما قيل قوله الحركات ماضية يخرج المبادي الصاعدة والقرية على العرض
 ليس بشئ والله انما يخرج ان لو كان الغيبة راجعاً الى المبدأ وليس كذلك
 راجعاً الى الحركات او لو كان راجعاً الى المبدأ راجعاً الى الحركات ماضية ولو
 قيل كذلك لا يقع هذا النقص والله يكون قوله بالذات مصدرها وليس
 مبدأ والحركة في المحرك بالعرض فيه ليكون هذا القيد محالاً فاعرف **م** البحث
 الثالث في اثبات النفس المتأخفة **س** وفي الحواشي العظيمة الذي اثبت
 قبح عاقله بحجة وفي المعنى المتأخفة من تلك الحق **نظير** اقول وذلك
 لأنه لا بد من بيان ان الحق المدرك في البدن المنصرف فيه من تلك الغوغ
 المحرقة العاقله وكان ذلك محالاً في بيان فاني لم اجد يعلم بالضرورة
 ان المدرك والمنصرف فيه شئ واحد والشيء في ذلك كالممدك المنصرف
 قبح محقق او ما دونه **م** وسأبني من وجوب الاول ان الحق العاقله يعلم بالبراهين
س ان الحق يبق الى العجز لهما مفرق ان معتدلاً بينهما بالبراهين كما هو



عن الثاني بحديث الحاصل والتركيب عنه ان المراد من مقوله الهمبول من الاجزاء
المعقولة الجسم لا المحسوس ونعقل المركب بدون تعقل اجزائه غير معقول فليس
الجسم المعقول مجرد اذن الحاصل بحديث الحاصل والتركيب عنه ان المراد من قوله الهمبول
من الاجزاء المعقولة الجسم لا الهمبول ليست من الاجزاء المقدرة بالهمبول
بل بالاعمال بحكم بانيها من اجزائها الخا رجعية لانها جزء ما يدعى الجسم في العقل
فان تعقل الجسم غير مستوفى لتعقل الهمبول بل تعقل جنبه وفضله ثم انما
مبدؤه جنبه كما ان النصوص يكون مبداء فضله لان مبداءه جزء الشيء بالهول
لا يجب ان يكون ايضا جنبه ثم فيه بل يجب ان يكون جنبه في الخارج ويمكن ان
يكون غير ذلك وهو اعلم باسناد العباد ثم فانفق العاقله لها ايضا كركب
والا الحاصل لها وضع ومقدار مخصوصان فالحال فيها تقتضي تعقلا في خصوص
من قبل الحاصل لانه لا يسلو الخا رجعية الحاصل الذي هو الجسم وليس له مقدار
ووضع لانه سواء اولين له في حدوده ذلك بل ذلك سبب تعلم فلا يكون
مطابقا للمقدرة المحسوسة بالهول ولا يكون **س** اذ ذلك الحال **س** كلما **س**
فليس يمكن المعقولات كلمة **س** الثالث ان النقص العاقله مذكورة للوجود المطلق
فيكون محرف والالتم انقام الموجود المطلق بانها **س** فاما من ان الحال في
الشيء متغير بانها جزء الوجود المطلق وانقسامها ان كانت عددا
كان الشيء مستقوما بغيره **س** ولشئ **س** وان كانت وجودات كان الحاصل
مستقوما بالجزئ **س** كونهما وجودات خاصة لا محالة ان يكون المطلق اكثر من واحد
واللانه بطر لان الجزئ مستوفى بالحاصل مستقوما بالجزئ ثم تقدم الحاصل على نفسه وانه
في **س** الرابع ان النقص العاقله بذلك السواء والساكن معا **س** لانا حكم على كل واحد
منهما بمصداقة الآخر والحكم على الشئين لابد ان يتركبا معا **س** فيكون محرف والالتم



لان كثير الصور لو جعلت فيها لزم اجماع صورتين منها ليست في مادة **س**
 لان ذلك الجزر قد كانت صورته الاصلية حاصله فيه وقد حصلت تلك الصورة
 في العنق الحاصل فيه والحاصل في الحاصل في الشئ والحاصل في ذلك الشئ
 وذلك في الاستلزام الاثني بدون الاستثبات وفيه نظير لما نفاذ يعرف بالكل
 ولما خرج عن ذلك الحسنة المذكورة حرج ما ينتج وقال **م** فعلم ان العنق الحاصل
 محجور عن الحاصل **س** وهو لم يطر **م** لكن فيها حاشية ان الابدان والاما تعلقت
 به **س** وقد تعلقت به فيكون لها اليه حاصره وتعلقها به ليس في العنق فخلق
 الصور المادية بوادها وتعلق الارواح بالاجسام اليه من قبلها لا بها بحجة
 غير ما فيه ولا في الضعيف كخلق الانسان بدان ولونه الذي نفاذ في
 ووافقه احدى بل كخلق العاشق بالمعشوق عشقا جليلا الهامتا اليه
 العاشق سبب مفارقة معشوقه وامتصاصه ممكنة ولذلك تكرر مفارقة
 وان يلهيه غير محض حبه اياه وكخلق الضعيف نال لالت اليه محض اليه
 في افعاله فكان من الزور يجب ان يكون لها **س** كخلق فعلية فاعلم
 الفعل فله كخلق الفعل فله كخلق الفعل فله كخلق الفعل فله كخلق الفعل فله
 لتقول محض كخلق الابدان والاحياء فثبت ان الله احسن الخالقين **م** و
 منه الوصف نظرا الى الاول فله ذلك **س** ان انقضاء البسيط **م** انما يلزم ان
 لو كان الحمول حلول السد مان وموطة **س** ارجيب عنه بان الاضداد
 المتفرقة في الجمال ان لوحدتها من من الخال او لا يوجد وهو كسائر
 ان لا يكون الخال حلا لا الاول اما ان يوجد في كل واحد منها او في بعضها اما
 بتامة او بعضها فالقسام اربعة والاول منها لا يستلزم قسام العنق الواسع
 لخال كسره والثاني ويمكن ان يكون بتامة في بعضها فيجب ان الخال الحقيقي



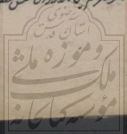
وذكر البعض وما عدله لا مدخل له في الجملة من حيث هي حقيقة فالقول لا مدخل
 ان لم ينقسم لم يكن ذكر الحال حالة في المنقسم وهو خلاف الغرض وان انقسم عاد
 الكلام فيه بحيثية والزم التسلسل وانما ثبت وموافقا ليرجع بعضه في كل واحد من
 اجزاء الجزاء لجمال ما مر من تسلسل الخط والبراه وموافقا ليرجع بعضه في بعض اجزاء
 الجزاء من تسلسل الخط لان ذلك البعض الآخر ان لم يوجد في البعض الآخر من الخط
 لم يكن الحال بتمامه حال فتعين وجوده فيه فاذن يكون الحال في احد الجزئين
 غير الحال في الجزاء الآخر وموافقا من انقسام الحال ما نقام الحال وقد يظن
 لانا نقول لم لا يجوز ان يكون الحال بتمامه حال في بعض اجزاء الجزاء ويكون
 وذكر البعض من الجزاء منقسما قوله عاد الكلام فيه والزم التسلسل قلنا ان
 اردتم بالتسلسل تركيب الجزاء من اجزاء غير مساعدا بالغير فلو مدح والافهم
 تركب من اجزاء غير مساعدا بالغير فلو مدح تركب بطلان اللانتمية وما قبل
 سلمنا انه حلول السريان لكنه لم قلتم انه يلزم انقسام الحال فان الوصف قل
 في الجسم الموصوفه حلول السريان والجسم منقسم والوصف غير منقسم بما مر ليس شئ
 اذ العقول بانقسام الجزاء مع عدم انقسام الحال حلول السريان انظارا لغيره
 العقول بان الوصف حال في الموجود حلول السريان بطل ما من عدم الاساس من
 الامور الذاتية والخاصية فان الوصف انما هو عارضة للمادة في العقول والاعمال
 ان العين وحلولها في الجسم ليس كحلول السوداء في الجسم في الخارج ولما لا في خلاف
 لا يلزم من عدم مطابقة الحال لما تحت من الافراد حسب المقدار والحوادث عدم
 مطابقة لباها لصله والمطابقة حسب المقدار والحوادث من اخص من المطابقة
 مطلقا ولا يلزم من انساها وانساها العام واذ كان كذلك فيقولون ان مطابقتها
 حسب المادية مما هي في الموجودات المستتر من كل فرد من افراد النوع فلو كان



وإما ما قيل من أن الصور العقلية إذا كانت عامة في الماهية تخصصت
 بوضع مخصوص وعوارض متخصمة بها بحيث يخرج عن الكلمة أصلها
 ولا يصدق عليها الكلمة وإن ارد من تلك الصور صوراً أخرى مجردة
 عن الوضع والطبقات كما هو المفهوم من كلام المصنف وجعلت
 تلك الصور العامة مطابقة للمفهوم المنتزع من تلك الأفراد وجعلت
 الصور العقلية كلمة باعتبار اشتغالها على الصور العامة لزم الخ من وضع
 أحدها فهو يكون كل واحد من هذه الاعتبار وذكر خلاف ذلك للصورة
 العامة من الخطأ ثباتها وسان عجزاً فسقط الكلام إليها الثالث أن
 كلمة الصور العقلية ليس باعتبار صور أخرى منتزعة عنها بل باعتبار
 في نفسها ومطابقتها لا في فرد فرد سوق إلى العقل بحيث لا يكون للولادة
 من الأفراد تأثيراً زبائياً وذكر المعتبرون أو نقصاناً بل الأول أن حال كلمة
 الصور العقلية العامة إذا اختلفت بنفس شخص متخصمة بخصصتها ولا يصير
 ذلك كلمة كما ذكر إذا كانت حالة في الماهية المتخصمة بغير نظر لأنها لا تنها
 إذا كانت عامة في الماهية تخصصت بحيث يخرج عن الكلمة وإنما يكون كذلك
 أي لو لم يكن مطابقة لمفهوم أو ليس المنتزع إلا بغيره ولا ثم إن المفهوم
 من كلام المصنف ما ذكرنا المفهوم منه أن ذلك المفهوم الخاص في العقل
 الخاص لم لا يجوز أن يكون من حيث هو موعود فقط النظر عن العوارض
 مطابق وإن لم يكن مطابقاً نظر إليها وأما قوله بل الأول فيقول إنهم لا
 يعنون بكون الصور الذهنية كلمة أن تلك الصور بعينها مشتركة بين كثير
 بل يعنون بمطابقتها للملك على معنى أن أي شخص من أشخاصها إذا سبق إلى
 النفس واحتلت ما يميز مجردة عن جميع العوارض والخواص الخارجية كان



الخاصه والذين حفظوا تلك الصور ولا يكونون كذلك الصور الى اصل
 في النفس المستخصة كذلك ردت مثاليه مطابقه بالحق المذكور محققا
 في الحيات الحسيه فانه لا يكون مثالا مطابقا لشيء من الاشياء اصله هذا
 من الصور فان **فصل** الموجود في الخارج ايضا اذا اوجد محذرا كان مطابقا
 قلنا يكون المطابق في الصور الذهنيه لا في الحيات الحسيه **و اما** الثالث
 فلا نه لا يلزم من عدم كون اجزاء الوجود وصوراته ان يكون هدمات هي العلوم
 ما ذكره من الحيات **من** ومنه فهم الشيء بنقيضه وانما يلزم ان لو كانت
 المعلومات مختصة فيها وموجع ولهذا كان كذلك **من** محذور ان يكون امورها
 غير من فهم الوجود والعدم ومحصل من اصحابها الوجود لم قلتم بانه ليس كذلك
من لا يلزم من دليل **و اما** الرابع فلان لو لم اصحاب الفقدان في جسم واحد والزم
 وكان لو كانت صور السواد ومثاله مضاف لصور العاقل ومثاله موزع
 بل المضاف من السواد والباقيين بعينها لا من مثاليهما سلبا كنه لا من
 استحال اصحابها في جسم واحد بل اخصها اصحابها في محل واحد فانه يجوز ان يقع
 العقلان في جسم واحد ما ان يكون احدهما حاصله في بعض اجزاء الجسم والاخر في بعض
 والاخر في بعض محل واحد في غير محل الاخر **كما في** البلقه فيكون تغفل العاقل
 بخبره ومقتضى السواد فيجزأ فيهما فلم يلزم الا حوز ذلك لا يلزم من دليل **و اما**
 الخامس فلان صور العضوان لم يكن كما في ذلك العقل والعامل اياه
 توقف الا دركان على صور اخرى متى متبعا اصحابها في تلك الحيات بل
 الاخر في توقف الا دركان على شيء واحد محذور ان يكون ذلك الشيء امرا حوز
 اصحابها مع صور ذلك العضو **من** فان **فصل** لو توقف الا دركان على
 امر اخر لم يكن الا دركان نفس حصول الصور في العاقله قلنا يجب من بعض



مردوبان وقت آخر فلا كلام فيه وانما الكلام في حيزون الشئ مطلوبها
ومردوبان وقت ودمها كذا كان وقت الغارفة من ارضي نقطه صحت
موقوفه الموجه اليها بعينه ملائها لان حركاب الا فلا كان لو كان مردوب
الكان الخط بالازدات متروكها بها حركه واحد قوله لان الحافظه حركه بها انما
ما حركه المستحسن حركه بها عيني حركته اليها قلنا لا يلزم من ذلك ان يكون تلك
النقطه مطلوبه بالازدات فان توجهه اليها عند تركه للنقطه المهروبه انما
وقته بالعرض لا بالذات فان توجهه اليها اجمع لاجل وقوعها في اخرها الى
وقفت المطاوعه فيها ومن السعوط الى على النقطه المهروبه والى انما
لان القدر على خلاف الطبع سواء كانت الحاله في الجبهه او في
والرطوبه او غيرهما بحسب الطبع لا قتر لما سن ان ما لا احداء طبعها فيه
لا بعدد حركته القدره ولا انها لو كانت قتره لكانت حاله موافقه الكسر
فيكتم اكثر كنهان الجبهه والسرعه والطول واللازم بقا لا حصلها فيها
ما يشهد به علم المنه وندم منه اعم من حركاتها مردوبه ان يكون لها بعض
بحرف عاقل لما يطلب بالحركه لان حركاتها لن تصدر عن خارج ايها لا يكون
معا فلا م ما بعيت على نظام مضبوط مرور الشهور والسنين فلها والذو
من لكن بحسب ما واما الشهور والسنين والذو الطويله بل الى غير انها يكونها
خافطه للزمان م فهو اذن هي معقل فلها قوس مدرجه لاصولها واخذت كل
بحر ولما من فلا فلا ان نفوس بحرف وهو الخط م ومنه نظر لكون يكون ولاها
طبعه ويكون مطلوبها نفس الحركه م لاساس الحدود والاضلاع ليلزم ان
يكون المطاوعه بالطبع مردوبه بالطبع م ومنه نظر لان الحركه لا يمكن
ون بعضها لذاتها حركه قار لذات لان مقتضى الشئ لودم بدوام



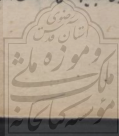
وما لا قدر له في ذاته لا يمكن ان يكون بدون وجوده بل هو كذا في ذاته
الدورات انما تعدلها بالذات بل لا شيء راسخ يحصل بها لان العالم انما هو
لان ان الحركة لا يمكن ان تعدلها بالذات بل هو كذا في ذاته
بحرك حاد الذرات بحسب امور محدثه مسا له عالم بل هو كذا في ذاته
الحركة بانها كذا في ذاته لما لا تعق من حيث هو الواقع بل هو كذا في ذاته
الذات لان معنى كذا في ذاتها المستوفى ان الاول هو ما فيها الى كمال ثانی
وكونها وسيله اليه بل هو كذا في ذاته العظميه من ان الطبيعة اذ وصلت
الجسم الى الحاله المطلوبه سكتته **م** او سكتته **م** او سكتته **م** او سكتته **م**
عندته ويكون العقول كذا في ذاته فلا يلزم اشتراكها في الجبهه والسرعة
والبطور **م** وصار عن خيار صرف ويبقى على نظام مضمون **م** مرور
اشهر والسبب والدمور الطويله احصيه **م** فان الحاصل كان
من العقول الحسنه فهو لا يتوقى على تركبات غير سامه والاعتراضات
التي ذكرتم على البرهان الدال عليه فقد مرت اجوبتها الاعاقل اذها لو كان
صار عن خيار صرف كان المظن من كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته
طلبه ما لا يمكن حصوله فلزم انقطاع التحرك عند حصوله فيلزم انقطاع الحركة
عند حصوله ووجه الانا انما كان حصوله **م** اذها اسباب طلبه ما لا يمكن حصوله
فانما يقع على عدده الشعور باسباب حصوله ولم لا يجوز ان لا يكون لها شعور
باسباب حصوله **م** لا يتق طلبه **م** البحث الخامس في اثبات العقل **م**
ان في اساس الحواس اعراض الداعي لا يعاقل ما لا يعاقل يعلم الدليل
والصرف ويعبر ان عال لان كذا في ذاته جسم فلا بد له من علم موحد
اياه كونهها ممكنا لذاته كذا في ذاته من الهيولى والعمول على ما عرفت فكل ذلك



اما ان يكون حسا او لم يكن والاوان بط قوله **م** الموصوف للبحر بعض الموصوف
 الجسم على الهيولى **س** و هو لا يش من الاجسام كذا كذا من بعض الموصوف
 الجسم على الهيولى **م** لان الاشياء العارضة عن الجسم **س** بل عن صورها لان
 الجسم انما يعمل بصورته انما يعين على ما له وضع بالنسبة اليه والشيء بهي وكل
 في الاشياء وانما بتلك مقدمات احدها ان الجسم انما يعمل بصورته لانه
 بها يكون موجودا بالفعل وثانيها ان الاشياء الصادرة عن صورته
 الاجسام انما يعبر عنها عن ذلك الوصف ويدل عليه الاستقراء وانما ان
 مثلا لا يشيئ لشيء ليس انما يقع بل ما كان ملاقيا لجزمها او كان
 على من حرمها والشيء لا يعين كذا بل ما كان ملاقيا لجزمها او كان
 ان العارضة عن ذلك الوصف لا يمكن ان يكون فاعلا حقا لوصفه والاشياء
 فاعلا من غير مشاركة الوصف **م** والهيولى لا وصف لها هذا الصعود والهيولى
 الجسم لا يكون حسا **س** من اول الاشياء وفي الحركات العقلية ان الموصوف
 انما يوجد على هذا الوجه نظرا لواز ان يوجد على وجه آخر والاكتفاء
 ان تعال لانه يوجد للصورة ثم انها يوجدان الجسم فيجب ان يكون
 قوله والهيولى لا وصف لها قبل الصعود ما ان الصعود لا وصف لها قبل
 الهيولى ملا يوجد في الجسم **م** وهو حس لان اتحاد الصعود لا يقبل
 الا ما ضا فيها على الهيولى وان كان يوجد آخر فليذكر لينظره والاشياء
 وموان لا يكون العلم حسا اما ان يكون واجبا لذاته او نقا او عقلا او اول
 مح على ما قال **م** والا واجبا لذاته لانه ان صدر عنه كل واحد من جزمه ملا
 واسط كان البسيط معددا لا شئ **م** وموج **م** وان صدر ارضا
 بواسطة التي لم تقدم الهيولى على الصعود او بالاكس **س** اي عدم الصعود

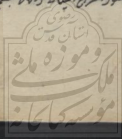
اشارة
 موزة
 مؤسسه كما كانه

على اليمينى ويخرج الانحال الدم (له لوكان) واحدا لالة الكان صدور كل
 واحد من ضربتين الجسيم منه بلك ووسطه او بوسطه متى يلزم من اتقاها
 ووجود الجسيم واحدا لالة لالة فاعلم بالقرين ان صدور الجسيم من سن بدون
 صدور كل واحد من صدره منه محال لان صدور منه اما يكون بعد صدور
 صدره منه البقية ولقد كان كوكبر كان صدور كل واحد منها منه اما بلك
 ووسطه او بوسطه ومن الحوزة ان القلبية العنفة فيه موضح لحوز
 ان يصدر احدهما بوسطه غير الآخر والعمول حذف الآخر لان
 محال ثلثه بوسطه لابد وان يكون صدورا بوسطه الآخر ايضا وجع
 حاصل الاموالى صدور احدهما بوسطه الآخر اقوالا حاصل النظر انه محتمل
 ان يصدر عنه احدهما كالعمول مثلا بلك ووسطه والآخر كانه مدلى بوسطه
 من غير العمول وحاصل الحوزة بكون ثلثه بوسطه لا يجوز ان يصدر عنه
 بلك ووسطه لاسماع صدور معلولين عنه في مرتبة واحدة فعمى ان يكون
 صدورا عنه بوسطه العمول ثم صدور اليمينى بوسطه بلك او بوسطه
 حاصل الاموالى صدور احدهما بوسطه الآخر فاعلم لحوز ان يصدر
 بوسطه غير الآخر فمضى مع كون الآخر صادرا عنه بلك ووسطه والاحكام
 المحتملة من ان يصدر كل واحد منها عنه بلك ووسطه او احدهما بلك ووسطه
 والاخرى بوسطه او كليهما بوسطه وعلى ذلك ولدم ان يكون مصدر الاثنى
 وغير الثاني اما ان يكون الواحد بوسطه بلك او بوسطه احد الآخر صدره
 بلك ووسطه او غيرهما والاحوز ان يكون صدور كل واحد عن بلك ووسطه والا كان صدورا
 الاثنى من محتمل ان يكون بوسطه وجع نقل الكلام اليها فاما ان يسلسل
 او يشتهن الى بوسطه يكون بلك او بوسطه بعينها وعلى الثالث اما ان يكون

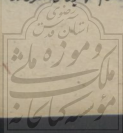


[illegible]

الذي اوردوه من ان الامكان والعرض والاعتقاد ليسوا
 علما فلسفيا شي لان الاوساط لا يكون متوسطا بين العاقل والمفعول
 الاعتداف بل بالعبد يقع انهما اوساط تقوم والاطلاق ليس فيها والاعرف
 من التصور من ان الكائن والعصور والموضوع والعرض وسط لان العرف
 حال يحتاج الى الموضوع في الموضوع فيحتاج الى كساح الموضوع الذي هو القول
 بخلاف العصور من حيث هي صورة ما فانهما لا يحتاج الى الهمول والوجوه
 فيجوز ان يكون مشتركه عليهما **م** فهو صور **س** لا يختص بالكمالات فيها فاذا
 نظر احدنا يعني الاخر **م** والاخوذا ان يكون جسم او احدثه والاختصاص
 لما مر فهو عقلا **س** لا يختص بالحواس فيها وفي الحواس العقلية اما معنى
 الاعتداف ومن كساحه كون الصادرة الاول نفا او حتى لانه طاهر لوسا حقيقيا
 الى الجسم وهذا الاول ليدل على قابلية زايه ومن ان المعامل الاول والعقل
م ولما يدرك من ان الاثر العاقل عن الجسم **م** بل عن صورته **م** انما ينعني
 على ما يدرك وصفه بالعبء الذي هو ان ينعني على ما يدرك وصفه لانه المنسب اليه
 ثم فليكن الاخر والاول من وليد واما الاستقراء فربما لا يبعد العقول وهو
 جدل **م** وقته المقدمات ايضا متنوعة **م** لانا لا نعلم ان البسيط لا يكون
 الاثر من والامر اسما يقدم الهمول على العصور والامر اصحاب العرف الى
 الجسم **م** لما عرفت **م** فليضعف ما صدره بيان كل واحد من تلك المطالبات
 المحب السامع من ان يكون الجوهريا لما تحت ليس يفتقر الى الامايات
 وليصدق عليها اسم الجوهري بان يكون محملا تمام الماده **م** ومع مولد
 وتلك لا يمكن الجزم بانه جنس لهما وفي الحواس العقلية لا ينعني لانه لا ينعني
 في انواع الجسم وكذا صفة التي من صور الشرايع ايضا لا يشترط ان يكون الجسم الهم **م**



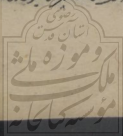
منع فانه هذا القول وهو اشتراكها فيها وهو ممكن في امور **نظري**
 لان اشتراكها في الحسية لا يعصني اجتماع كونهما مختلفة في تمام الماهية
 اللهم الا اذا بين لنا فكر الاشتراك اشتراك في الاعراض وقها ايضا
 لا خلاف في ان الجواهر ليس معقولا عما تحتها من الجنس للانعاق على ان يكون
 على نحو الابدعيين وغيره من المستغفات هذا المولد الغير المعلوم وانما الاول
 في انه مثل معقول على الجسم والهيولى والصفون والنفث والاعمال وانواعها و
 استحقاقها هذا الجنس على انواعه او هذا المولد **م** اصح الامام عياض ليس
 جنس ولا المكان ما تحتها مما زاد بعضه عن البعض فيضموا جوهرا لا يبلغ
 ان يكون العوض معقولا للجواهر مستند في فصل اخر **م** جوهرا ليس اولى
 النوع والعقل في التقدم بنفسه الجنس **م** معقول الكلام والبدن ليس
م الى غير النهاية **م** ومعنى قوله ان يكون هذا الجواهر على العقل هذا المولد
 الحارصه لا على المعقول مما قاله **م** وفيه **نظري** قوله ان يكون هذا النوع
 دون العقل **م** كما يحاول فانه جنس للانسان وليس جنس لما خلقه من صور
 عرض عام ولا يلزم المطاع بعد كون الجواهر محمولا على الموضوعات على المولد
 مما قاله الامام او ليس المدعى كونه ليس جنس **م** كما عرفت
 لا افعال لو كان جنس المكان العقل لها وجه من الواجب لولادة مركب من
 الجنس والعقل **م** فزود وجوب الالهيته في العقل عند الاشتراك في جنس
 والادانم بطلانه لو كان مركبا منها واحدا **م** وهو جنس **م** لا يخفى ما في
م وهو العقل **م** صون **م** كما عرفت **م** فان صدره من سلاوة سطة
 اوله صديقا بوسطة الاخر لزم ما قلناه **م** ان من كونه معصدا لا اثر في
 او مقدم اليه هيولى على الصفون او بالعكس **م** لان القول لم لا يجوز ان يصدر عنه



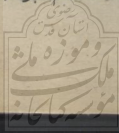
ما من مخرجة غير بعض عليها صون وان البرهان ما قام على اسامها
ك لما عرفت ضعف ما حصل في بيان اسماع لعدم التمسك على الصلة
 واسماع صدور انشراح عن البسيط في مرتبة واحد وبما الجواب
 لا يصح من طرف الحكيم بل الجواب عنه من ان لم يلقوا بين الحكمة
 ان يقال كون الجنس مافيه الخارج والعقل صدور منه ليس على الاما
 بل ان كان انت الما منه الحكمة منها جسا لها ان كان انت صدور او
 عرضا ما وبما السواد فكلما وقد صرح به الشيخ في التمهيدات الشفاء
 صحت قال ليس يجب ان كان العقل المحمدي بالموطاة موجودا
 ان يكون العقل المحمدي بالاسماء موجودا انما يكون هكذا كما
 موع وجوده دون الانواع العرضية وليس القضاء كرفع موع
 فانه لا يوجد العقل والعقل الما والصورات لا توجد في الجسم
 المركب من الما والصورات الجسم والعقول النوعية والصورات
 العقلية هذا انما يصح علمه من ان اسم كون العقل على لوصفه
 النوع من الجنس الاعلى مذموب من يقول بعلمه العقل كالحال تقدم
 الما عليه **م** التي اسامه واقسام العرض المشهوراتها
س وانما قال المشهوراتها تسعة ولم يقل انها تسعة لان السعوية
 علم الاستقراء وسوال عند السمع وعدم وجود الشئ لا يوجد غيره
 ولان غير المشهور ان الاقسام العالم من العرض من الاربعة **م** انكم
 وسو الذين **س** من وسو العرض الذين وكذا في جميع التسعة بعلم الغيب
 والبرهان لذاته **س** وسو احراز عن الكمال بالعرض فكيف وغير لعقول التسعة
 ما عسا رحله او الحال فيه او غيره وكذا في الجواب عن التعطية قال الاما الحمد

اسامه قدس
 و موزه مائه
 مؤسسه كياخانه

بعمل الانقسام بط الامن خوارجكم المتصل بالافعال العقلية
 باعتباركم الامم اقوى ومنه نظر لان لكم المتفكر ايضا فانما للانقسام
 الحاصل فيها ومضمون المعلوم للعالم بالاعتقاد لا يخرج من كونه قابلا
 له واعلم ذلك **س** والكييف وموالاتهم لا يسمون بمضمون علم بموالاتهم
س وبه استزرع الاعراض المنجية لموصف تصوراتها على تصور اجزاء
 بخلاف الكييف وفي المراتب العظمى قد نظر لموصف تصور الترتيب مثلا
 وموالاتهم الحاصل سبيل حاطه الحروف والاربعة بالسطح على تصور غير
 وموالاتهم حول محيط قلوبهم تصور بموصف علم بموالاتهم وموالاتهم يكون
 للمادة والعقل بالاعتقاد الى غير كمال الوجود والنبوة والافعال كل سوار كمال
 وعرض شيئا او غير شئ فان تصور بموصف علم بموالاتهم وموالاتهم
 والترتيب نفس كذا كذا فان عرض السطح والعقل نفس بالقياس الى عرض
 وموالاتهم ولا بعض القسمة **س** ومن استزرع لكم لا مضاكم القسمة **م**
 والقسمة في محله **س** ومن استزرع الوجود والنقطة لا مضاكم الوجود
م اعضاء اوليا **س** واعايد الاعضاء اعضاء اوليا لينبغي فيه العلم
 بالمعلومات التي لا ينبغي فانه لا بعض اللائمة بواسطة وحد المعلومات
 وقسمتها لان العلم على ما فروع وموالاتهم صور الشئ في الوجود او
 حضور المذكر عند المذكر او غير حضور الشئ عند المذكر الى غير ذلك
 من العبادات من موقوف المضاف فينبغي ان لا ينبغي في موقوف الكييف
 ايراد بالعلم الحاصل في الاعراض المعلوم فان العلم قد يطلق على المعلوم
 كما صرح به الشيخ في التكميات الشفاء صحت ذكره واما العلم فان في شئ
 وذكر ان العالم ان يقول ان العلم هو المكتسب من صور الموجودات

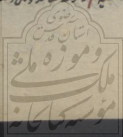


محقق عن مواردا ما ومن تصور حواسه وانما ان كان تصور الحواس
 اعراضا وتصور الحواس كيف يكون اعراضا وان الجواهر لذاته جوهري
 في بنية جوهري وما نسبة الا يكون في موضوع البنية مما عليه محقق سواد
 نسبت الى الوصف الخارجي قلنا فعلى هذا لا يمكن ان اقتضاء اللامية
 لا يكون لذاته بل يكون ذلك نواته له بوساطة وصفه العارضة انما فان
 عروضة الوصف في العقل لما لم يعد انما فيه وانما لو كان العلم
 من المعلوم الخارجي على ما ذكره الشيخ يكون المعلوم من محاسن تلك
 العقول مثلا يكون المعلوم من الكمس لان له وجوده مطابقا للواقع
 العينية والمقدرة لذاته وكذلك يكون المعقول من الكيف كيف
 ومن المضاف مضافا فان الحاصل منها في العقول في الخارج كنهان
 مندرجين تحتها كدرج اخضرت تحت ارجم فان لا يكون العلم
 من محمول الكيف بل هو يكون منها وقد لا يكون ما علم ذلك **م** والآن
 وهو محمول الشئ في مكان وهو لما حقق **م** وهو كون الشئ في مكان محقق
 به الذي لا يسهل فيه غير ولهذا قال **م** تكون زيد في مكانه الذي محققا
 غير محقق **م** وهو ما لا يكون كوكبه **م** تكون في البيت اذن السوق
 السعد اذن الاقليم **م** فان من اداس غير محققه محضه والعرب والسعد
 ولهذا اذا استدل عن زيد بالزمانين موجه ان حجاب عنه وكل واحد منهما **م** ومن
 وهو محمول الشئ في الزمان المعين **م** وهو ايضا لما حقق وهو كون الشئ
 في الزمان المعين الذي لا يتصل عنه بل مطابق وجوه **م** تكون الكسوف في
 ساعة كذا **م** او ما غير محقق وهو الذي لا يكون كذلك فان الزمان المعين
 الزمان لا يتصل على الشئ والذي يتصل يكون الكسوف في يوم كذا بان في شهر كذا



بلغة سنة كذا الى غير ذلك ويفرق بين الحقيقي منهما ان الزمان الحقيقي
 انما هو مشترك فيه كزمن والمكان الحقيقي الواحد لا يشترك فيه كزمن
 م والوصف وموالاته الى صله للشيء بسبب سعة اجزائه بعضها الى بعض
 من نسبة شي الى الف الاجزاء لا جملتها المولدة والحقاؤه والقرى البعد
 ما لها من الى جهات العالم واجزاء المكان ان كان في مكان قال بعض
 المتأخرين في هذا الكتاب والشيء زاوية اخرى تعرف الوصف وموقوف لم
 والى الامور الحارضية عنه وهو ضروري فان الوصف قد يتغير في الاشياء
 النسب الى معنى اجزائه كالعالم اذا قلب حيث لا يتغير شيء من النسبة
 التي بين اجزائه قط ولو كان الوصف عنان عن مجرد الهمم الحاصلة بسبب
 نسبة الاجزاء بعضها الى بعض لم يتغير الوصف في مكان الا كما سبق ما
 فاذا في لا بد من اعتبار نسبة اجزائه الى شيء وضع غيره وكما يجب لهما
 او محوية وقدر نظ لا لا نعم انه لو كان الوصف عن مجرد ذلك كان لا يفسد
 مما بل لا لانه يشتر كنهها مع الوصف ولا يلزم من اشتراك شيئين في معنى
 بل انما لم يقتصر على ذلك الوصف الذي هو احد المقولات هو هذا الجني على ما
 ضرورة في كتبه الا لان يتغير بعض انواعه عن البعض فيما ذكره وانما
 في بعض الجنس ان يعرض لتعديبه يميز بعض انواعه عن البعض
 ينبغي ان يحدده في قوله وموالاته الحاصلة للشيء على الجسم لان
 الاشكال بهذه الحال ومن من يقول الكيف م كالعالم والقوة
 من والاضاع الى كمال الجود والوصف كما عرفت انه يطلق على المقول
 وعلى جوده وكذلك يطلق على كون الشيء بحيث يمكن ان يثاله ان
 حسيته م والاضافة من النسبة الى بعض الشيء كالعالم الى نسبة اخرى

عبارة



كالابوق فانها موصوفين للاب بالاحسن الى البوق **من** الحق ان احسنه ولم يند
 سميت بالعبه المتكبر **من** والملك **من** وقد يقال ان هذا المقول الجيد ايضا
 قال المصنف في شرحه في المحصل وقد ذكر الشرح الشفاء ان مقوله الجيد لا يفتق
 لانه هذه الغايه مبهمة ولا احد الا نور اليه جعل لا يقع لها انواعا لها ولا علم
 شيء فوجب ان يكون مقوله الجيد جنبا للذكر اكرهت ان يكون غير
 يعلم في ذكره فلهذا ذكره في كتبهم ثم ذكره في احوال الفضل لم يسهل الى ان لا يفتق
 ما هو مستوجب العلم كالفسيل وليس المقصود في ذلك كما لا يفتق في هذا ما هو
 عريض كما لا يفتق ان عند قسيسه وعدا لعلومه بغيره والذي هو العلم بالانام وسائر
 العلماء من كتب الشرح هو ان الملك كونه في شيء بحيث يحيط بعلومه بغيره
 ما هو العلم وهو العلم انما يتم بشرط واحد هما اما طاعة اربابها بغيره والى الله
 فان اسقى احد من لا يكون ملكا من انما لا يفتق فاذا كان الملك ما لا يفتق في قوله
 وموصيه يوصي من شئ بسبب ما يحيط به يستعمل في العالم **من** الا انا في اربابها بغيره
 ولهذا الورود من ان علم ما قال **من** كاستم والوجه وان يفعل وموصيه موصي للشئ
 حال تاثيره في غيره كالسجن ما دام سجن والعاطف وان يفعل وموصيه موصي للشئ
 حال تاثيره عن غيره كالسجن ما دام سجن والمنقطع ما دام سجن **من** وانما اوصيه
 يفعل وان يفعل لها تقي المقولين وكون اسم الفعل والانعزال لان العمل يطلق
 الموصي بعد ان يقطع تاثيره او قال عند الاستغناء عن تاثيره وانقطاعه انه فعل والانعزال
 يطلق على التاثير بعد انقطاعه تاثيره او بعد انقطاعه يقال اريد ان يفعل خلاف ان يفعل
 وان يفعل فانها لا يطلق على الاعمال الموصي وانما تفتق الى التاثير والتاثير يكون
 التفتق ايضا ما علية غير يقين **من** وفي الكون في التقدير لا مدخل لهما في التفتق وان
 وذكر لا انما التفتق لان لاقام الوصف فيه ويكون من التفتق اجبا ما علية

سعال



ام لا لا يدرى فيها المعقود ولا هو ايضا قاصح فيه لان الماحيات التي
عليها رسم الكرم جاز ان يكون محمله تمام للماسية وكذا غني عن الالزام
ويكون قول رسوخها على الماحيات المتفرجة تحتها حول اللوامم والوقوفات
على الملوذات والموقوفات في الا يكون لشيء من سبق الشرح جفا فضلا عما
عاليا **م** على الاضراس العالم من الاعراض اربع لان العرض ان اسبغها
لذلك فهو الحركة **م** وانما قد اسبغ الساس بالذات اضران عن الزمان
والا فان كان هو قوله معقود لا بالاعراض الى غير فهو النسب والى لم يكن
فهو الكرم لان قبل التسمية والتج لثباته والا فهو الكسوف **م** لمساواة الخافض على التسمية
انما **م** ولان يفعل ولي يفعل جاز ان تحت الحركة من الا ان التاثير والاثار
غيرها بالذات بل بالانزال بتقدم وسابرا **م** من الاين والحق والوضع
المتصاف **م** تحت النسب **م** لانها باسرها بعدا لها اسكن
الغير غير ان ذلكم الغير المتصاف هو منسبة اخرى **م** ومنهم من جعل النسبة
جفا لما عدا الكرم والكتيف **م** اي منسبة لشيء من ان يفرد وان يفعل ولا
يدان على من من **م** ولكن **م** اي لا على لان الاعراض تسع ولا على ان الحركة
جنس ان يفعل وان يفعل والنسبة لشيء **م** ولا على ان النسب جنس للشيعة
اي ما عدا الكرم والكتيف نسبت اقوى ولا على ان العالم من الاعراض التسع
ورسم كما قيل لان الخافض عن المعظم حد الكسوف ومطلق عليه نعم لا يرد ان
على جنسية من الاعراض **م** ومنهم من جعل في اعفارا **م** اي في اخصار
الاعراض **م** في التسع فان العطش والوصف حادان عنها وقدر نظر
لانا لاغ وعوضها من الخافض **م** ليكون ضروبها عن التسع فاداءها
الاعراض الموصوف فيها وهي الخواص في العطش مثلا **م** الميع لا يسمي من طرف



من طرف الحكيم **م** وعلمها من الزمان محلها **م** على محالها **م** للحقائق **م** على
والتبا **م** على معدوم وجودها **م** الخالق **م** ليكون حذو جهتها عن التسعة **م** ف
وحا **م** يكون **م** العالم من الارض الموصوف في التسعة **م** وحر
ان يقال سلمنا ان النقطة والوجه من الوجود الموصوف كذا لا نقول ان الارض
الموصوف موصوف في هذه التسعة بل ندعي ان الارض من العالم من الارض الموصوف
موصوف فيها **م** فينقضي الوجه والنقطة نقضاً عليها **م** ادعينا لانها ليس اجزاء **م** بل
على متقاربات الحقائق **م** لا يحملها **م** فيها فضلاً عن كونها عالمين **م** في الحقيقة **م** في
تخصيص الوجود **م** وهو انما يستقيم من طرف الحكيم **م** والعرض ليس جيباً لما عتبه
لشهور **م** المقدار مثلاً **م** مع الشك في عرضيته **م** فلو كان جيباً لما عتبه كالمقدار **م** و
لما كان ذلك **م** ويمكن ان ينعى لقولنا بالحقيقة **م** مع الشك في عرضيته **م** ونقول بوجه **م** مع
انك في عرضيته **م** لا يوجب عدم كون العرض جيباً **م** فان النفس عندك كونه متقوياً
بوجه قد شك في حقيقته **م** مع ان الجوهري ليس لها عندكم **م** ومنهم من قال بان الارض
النسبة لا وجود لها في الخارج **م** والالطانت حال في محل وحلونها في الخارج ايضا نسبة
تكون حال في الخارج **م** ونسبته **م** في الجوهري **م** في الحقيقة **م** لا يكون حلول
الحلول **م** لا يراى على الحلول **م** واصابع مثل هذا التسلسل ممنوع **م** لان من طرق المعلوم
ان صانع حلول النسبة الى حلول النسبة وحلول النسبة الى النسبة ومن الى كل
وفي الجوهري **م** العظم هو له وحلونها في الخارج **م** ايضا نسبة **م** فيكون حال في الخارج **م** لا يراى
يكون بعض النسب **م** وضوئيه **م** بل اعداديه **م** اولاً **م** وتوجبه **م** ان يقال ان ادعيت **م** زالبه
الكلية **م** ومن الاشياء من الارض النسبية **م** موصوفة **م** الخالق **م** فهو ممنوع **م** لان بعض
اساسه **م** الطبيعة **م** الخلق **م** لا يودى **م** الى التسلسل **م** فلو ان يكون الخلقية **م** و
الحل من **م** الاعدادات **م** النسبية **م** وان ادعيت **م** الى البراءة **م** ومن بعض الارض



الغلبة ليس موجودة خارج فهو حق لا يتنازع فيه وانما النزاع في الابداع العلم
 ثم ولكم خواص الاول قبول المساواة واللامساواة لثلاثة اقسام **الاول** قبول
 المساواة واللامساواة **المجتمعة** والاساوى الجسم الصغير مساواة الكبير **والثاني**
 لا يترتب كونهما الجسم **والثالث** والملائمة طارفا وهذا الولد سلب له ما يكون ليس
 لنفس المقدار والاساوى المقدار الصغير مساواة الكبير **والرابع** لا يترتب كونهما
 المقدار سلبا كمن لا يلزم من عدم كون قبول المساواة واللامساواة الجسم ان يكون
 لثلاثة جوارز ان يكون لثالث **المساوية** قبول الانقسام وقد يراد به كونه محققا
 بغير من غير شيء غير شيء وهو الحق للمقدار لثلاثة **سبب** لا يترتب ما يوجد الجسم من جهة
 ولا من وجهها قال الامام هذه الحاصية انما يلزم لكم سبب في حصة الاول من الطام
 ان هذه القضية لا يوجب تغيرا في الجسم ولا الحركة واعلم ان لثلاث حاصيات لكم سبب
 الحاصية الاولى لا ينافي كونها لا حقيقة لثلاثة لان معنى ذلك ان حقوق هذا الحق
 ليس بسبب شيء فهو من مقوله اخرى بل كل شيء هو من مقوله اخرى عروضا هذا الحق
 بسبب **الكم** وقد يراد به الانعكاس الموجب للثانية وهو لا يلحق لثلاثة لان
 الحق هو محققا عند اللاحق والمقدار الواحد لا يبقى عند الانعكاس **سبب** بل يترتب
 ويحدث مقداران احدهما عند اللاحق مما عده موجود من قبل الانعكاس بل الحق الحاصل بسبب
 المقدار الذي فيها فالمقدار وان لم يقبل الا لثلاث فهو غير الحاصل لقبوله من
 الحاصل ان يعود حقا واما ما لا يبقى معها فان حركه الجسم الى المكان الطبيعي
 تعد الجسم ليكون الطبيعي مع انها لا يبقى معه وان **سبب** وجوب بقاء الحق
 عند اللاحق بل علم ان الانعكاس لا يلحق المقدار اصله وهذا مع ان البقاء هو الاول
 في نفس كذا كذا فان علم فروق ان الخط والسبب يلحقها الانعكاس المؤدى الى الثانية
 فنقول الحق يجب بقاء عند اللاحق اذ الحاصل ملوكا بالذات لا بالعرض واللاحق



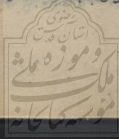
تعلم بالضرورة ان الجسم ايضا يحتمل الاستحالة المعجزة للثانية جوارحه لا يمتنع معه
 لا الجسم ليس قابلا له فانه اذا لم يتوالت له فانه اذا لم يتوالت له فانه اذا لم يتوالت له فانه اذا لم يتوالت له
 الحاقه مع **م** الثالثة ما يمكن ان يفرض فيه واحد عا دله اما بالعدد كذا العدد **س** وفي
 الحواشي العظيمة لا يكون العدد الغير المتساوي كذا كذا فطر **م** او بالحق كذا المقدار
 فانه يمكن فرض واحد فيه كذا او عتق بعض وفي الحواشي العظيمة لا يكون الا هم كذا كذا
 افتقر ولعل ذلك من خواص العدد المساس والمقدار المنطق واعلم ان بعضهم عرف
 الحكم بالخاصة الاولى والعرف بها دون لان المساواة لا يمكن بعد فيها الا بالاعتاق
 في الكمية ويمكن ان يقال انها بدلية المقصور وبعضهم عرفه بالخاصة الثانية وتبعه الصنف
 كما هو وما قيل المعروف بها لا يمتنع لان قبول القسمة عوارض الحكم المتعارف ونه المنفصل
 فقدر عرفت جوابه وعرفه النجاة ان الفاضل ان اوبقروا ويوقع قدس الله وجهها
 الثانية ولا سيما الدور في المنطق بها لان الواحد والعدد المستعمل فيه غيبان من
 المعروف **م** والمقدار لا يلد على الجسم لان الجسم لو وجد على فعله مقادير مختلفة **س**
 كما شفع اليه بجعل ثمان كرس واثنا عشرة مثله **م** مع تعارض جسميته **س** والاعور اليه
 غير الجسم الباقية في جميع الاحوال حصل توارده العا دله المحلقة في الجوارح ان يكون المحلقة
 من ذلك الشك في الاستحالة بغير اقصيه فان تبديل الاشكال سلمت تبديل المعادير الاشاع
 تبديل الاشكال مع عدم تبديل من من الاستعدادات ضروري انه اذا اذ دخل في الطول
 انقص في العرض والحق وعمل العكس وليس المقدار الا الاستعدادات وقدر نظير **م**
 وانكم منفصلان لم يكن بين اعدادهم حد مشترك **س** يكون نهاده الا حدما وعلامة الامر
 وهو الحد **م** ومنفصلان كان وهو الزمان ان لم يكن قاردا وان **س** ان ثابت الاخر
 والاحال المحركة كذا لان الظلام في الحكم والحركة السمت كذا لا يوجد من اجزائه
 مشترك بخلاف الزمان لو وجد ان الزمان من اعدادته في الحواشي العظيمة لا يكون الموجبة في



قدار الذات نظرا لقول لان الموجود منه لو كان غير قدار الذات لم يكن الموجود بقا
 موجودا بل مضمنا فيقدر الكلام الذي يقول في كل البعض لا يكون غير قدار الذات
 واللازم يكون موجودا سواء بل بعضه ولا مسلسل بل يشتهن الى بعض موجود بقا قال
 الذات او يقول لان الموجود منه هو الخارج لان الخارج ذات والمستقل ما جاء به العلم
 لا يكون غير قدار الذات واللازم يكون الخارج سواء حاضرا والمقداران كانا في زمان
 الذات والزمان وان كانا مقداران لكانا في المطلق فاما المقداران في الخط والسطح
 والجسم التعليمي **م** وهو الخط ان لم يقدر المستند الا في ممتد وحق والسطح ان قبلها في
 الجسم **م** اي التعليمي **م** ان قبلها في الجهات الثلاث ويسمى السطح **م** وموجودا
 سطح او اكثر وقيل موجودا بين السطحين وهو مقوق بالكرة **م** والزم التعليمي
 اذا قيل من غير التفات ان ما عدله كما يسمى **م** وانما يسمى تعليميا لانه المجموع من
 العلوم التعليمية اي الرياضية وكونه من الاربع من الكم المتعار ظاهرا لان كل واحد منها
 يمكن ان يوزن من اجزائه عند من الانقسام هو مشترك في سويتها لاجتماعها
 للاخر وهو النقط في الخط والخط في السطح والسطح في الجسم فكلان في الزمان وسويتها في المكان
 وبما هي المستقبل والحدود المشتركة بين المتعاد لا يكون اجزائها بل من موجودات
 ما بين حدود ما قدع واللاكان النصف تشبها به يحمل النظر الى موانع الزمان
 منه ان الموجود من الزمان ليس الا الحاضر والمستقبل فان الحد المشترك بينهما
 زمانا وهو الحاضر كان على سبيل الانقضاء والتجدد وحصول المستقبل ايضا كذا كل
 وكان كل منهما غير قدار الذات وقد يطلق الحاضر على الزمان المتغير الذي يكون على شي
 الآن وهو ايضا غير قدار الذات فان الزمان غير قدار الذات مطلقا والظهور
 قد يرد بعضه في مقدار الموجود اولا والظهور الاستعداد **م** في المتعلقين بالسطح
 من غير اعتبار تقدم وتأخر **م** والعدد من غير رتبة البعد المتعلق للعدد في اولى واخر



من المقاطعين في السطح **م** والعق قد يكونا لثخن **س** الذي يخص سطح الوسط **م** مطلقا
 سواء اعتبره صعودا كما في البنية أو نزولا كما في الطام **م** والبعدا لسطح المعدن **س**
 فان الخط أو الفرض لاوله كان طوله واذا فرض معدنه معا لعله كان عرضا واذا فرض
 معدنه بقا له **م** والثنى النازل **س** انه الاخذ من فوق الى اسفل حتى لمواحد من
 الاسفل الى فوق لا يمين عنقا بل محك **م** و**س** ان العلون والعرض والعق **م**
 كميات بالذات ان اردو بها نفق الاستدلال **س** وعلى هذا التقدير يكون
 كل خط طوله وكل سطح عرضا وكل حجم عمقا **م** والاس **س** وان لم يرد بها من
 الاستدلال بالذات بل بالانواع المذكورة **م** كميات ما عوف مع اضافها **س**
 وعلى هذا البعد لا يكون الاستدلال كثرنا بل الخط قد يكون طوله وقد لا يكون في
 السطح قد يكون عرضا وقد لا يكون والحجم قد يكون عمقا وقد لا يكون **م** والحجم
 بالعرض هو الذي يكون انكم موجودا فيه كالمعدورات **س** فان العدد الذي يوزنكم
 بالذات موجود فيها **م** او يكون موجودا في انكم بالكل **س** فانه موجود في السطح او
 الجسم الثقيلين **م** او يكون موجودا في محاركم كالبياض **س** فانه موجود في الجسم الطبيعي
 موملا **م** والزمان كم بالذات **س** لانه **م** وبالعرض لا نظابة على الحركة المبطعة على
 المسافة **س** يكون منطبقا على المسافة ولذلك يتقدر الزمان بالمسافة فيقال زمان
 حركة فريخ وزمان فريسخ ولا يطابق الحركة على المسافة يتقدر الزمان بالمسافة فيقال
 حركة فريخ وهذه فريسخين ولا تسجل لهما ان يكون الزمان من متولد ثم موضع لمن تلك
 المتولد بل هو آخر الاضافة بعين البضا فكما سمى **م** والحركة بالعرض لا نظابة
 على الزمان والذات للذات هيكم بالذات **س** الا بالذات او لا يوجد بيني احداهما
 جد مشترك واما ما قد حس ان المصنف ما قدر انكم بالعرض بالشيء الذي هو منطبق
 على انكم بالذات هي يكون الاستدلال كثرنا بل فرض بالعرض الثلاثة فقط وهو اوله



معنى الانطباع منهما سوى الخمول فنقول الزمان كم بالعرض لانه حال في الحركة كما
في المسافة التي هي كم بالوقت فيكون حال فيها لكن بوسط الحركة والمصنف ما هذا ولكن
لا يكون بوسط افعال او يكون موجودا في اكم وهو اعلم من ان يكون بوسط وبغير وسط
مكذبا قيل ولما دلل ان يقول لو كان الحركه من الانطباع الخمول لم يعبر قوله والحركه كم بالعرض
لاطباقها على الزمان وايضا الحركه ليست في اني المسافة بل في الحركه **٢** والاعباد مساهمه
٣ سواء كانت مجردا عن الماده على تقدير وجودها او عقارته اياها فلو كان البعد في الماده
والخطا في الزمان في فائدهم محزون وجوب الاعا وغير مساهمه محزون على ان فوق العالم
والا لا يمكن ان يوسم خطين كرحا من نقطه واحد ويتبعان تحت يكون البعد الاول
وولغا وارتب ضعف وارتب ثلثه اثنائه ومكذبا في غير الزمان **٤** وفي مقدّمه
على مقدّمات ثلث احدها ان الاعباد الغير المتناهيه لو كانت ممكنة لا يمكن ان
يوسم خطين كرحا من نقطه واحد ولا يزداد البعد بينهما تيزا بل كافي شلثه
ان غير الزمان في ما بينها لم يمكن ان يوجد من ذينك الخطين اعباد يتزايد مقدار واحد من
الزبا وارتب شلث ان يكون البعد الاول وولغا وارتب ضعف وارتب ثلثه اثنائه وفي
الترتيب كل فرقا مع شلث على الترتيب وثالثها لانه محزون عن عرض هذه الاعباد
المتردد بقدر واحد من الزبا وارتب من ذينك الخطين ان غير الزمان فيكون هناك
الزمان زبا وارتب على اول معا ومن تعرض لغير زمانه ايسر وانما جعل مكذبا في ما
يقدر واحدا لم يرد ان يبين ان الخطين المذكورين لو كانا غير مساهمه فكانت
الاعباد المعروضه المتزايد بينهما غير مساهمه ثم بين ان تلك الزبا وارتب لا بد ان
يكون موجودا باسرها بعد واحد من تلك الاعباد والبعد المستحق على اعباد
غير مساهمه لا بد وان يكون غير مساهم ان يكون غير المساهم بمقدور من خطين
ومع هذا يلزم الاخذ فمن تلك الزبا وارتب بقدر واحد ومتزايد لانه لو فرضت



الزبادات معدود واحد ومتشابه لانه لو قدر صفت الزبادات مساقفة
 لم يلزم ذلك لان البعد المتشابه على زبادات مساقفة غير متساوية ليس يجب
 ان يكون غير مساو الاثرين انا اذا نصفنا خطا وجعلنا احدى نصفه اقصا
 وزادنا عليه نصف النصف ثم نصف النصف اثنى وعلم صرا الى غيرهما
 او كل مقدار اقل من الاثني مائات غير متساوية لم يبلغ الى مائة الخط
 الاول ففعلنا عن ان يصير غير مساو لكن حصل للدلالة مساو ولان
 حصول المطلوب على عدد الزبادات يكون اولى هذا فاعلم ما ذكره الابايم
 في شرحه للثلاث دلت وقية نظير لان معنى قولهم كل مقدار اقل من الاثني مائة
 غير متساوية ان القيمة الواحدة لا ينتمى الى حد يقف عنده ولا يمكن بعدا
 التقسيم الواحدة لان كل مقدار ينقسم الى اجزاء عددا غير متناه لا ينحصر
 والابايم والمتقدمين في شك الحاصلين زبادات غير متساوية بالاعتقاد وروا
 الزبادات المتصصة ان اصدل المذكور فانها متساوية وليا فان احدى من
 الاجزاء الحق ان السهم قد من الزبادات معدود واحد ليس سهل ضبط الزبادات
 فاعرفه **م** ولو امكن ذكره لا يمكن ان يكون بينهما بعد متشابه على اشارة البعد
 اثنى عشر متساوية **س** واللاذكان ثم بعد الا يكون ما فيه من الزبادات فاعلم
 ان بعد الزبادات فوقه والعدد مضاعف ومن المقدرة غير جلية فان تطرق الى البرهان
 فاعلم ما لا يكون منها **م** يمكن الاختصاص ما لا ينشأ من **س** فاحرص **س** وموج لان
 الاختصاص ما لا ينشأ من **س** فاحرص من حال الاطكان الخصال وهذا البرهان ولكن
 السهم في الاثني مائة وقد يعرف ذلك بالعلم وقسمه لطام طو ليس ان اذن فليطالع
 شرح الاثني مائة لا فضل المتشابهين ولا فضل المتخالفين طاب فلاحا **ل** وان الاعداد
 لو كانت غير متساوية لا يمكن ان يكون خط غير مساو مع كبر متحرك صرح من ذكره فاعلم

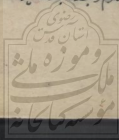
مات



مسبوقة بنزول المواردة فيجب ان يكون له زمان وجود اول فهو مسلم
لكن لا يكون من ذلك وجوب نقطه في الخط الغير المسبوقه لانكون المسبقة
معها مسبوقة مسبقه اخرى وان اردت ان يكونا كذلك فيجب ان يكون
نقطه من اول المسبوقه على كون المسبقة معها الا يكون مسبوقة ان يكون مسبقه
اخرى فهو عين النزاع فلا بد من دليل زائد على الدعوى وان لا يكون مع احد
فليس حق ينظر فيه ومنهم من ارجع بالنسبة على ما في الابعاد ومدى
ان يقال لكانت الابعاد غير مسابقة لا مكنت ان يعرف خطا غير متناه خيرا
من نقطه واحد ولكن خط **ج** **د** **ب** وكل خط يمكن ان
يعرف من صدق عدد مني وكل الخط بها الى الاصله فليس من حق عدد
مكون خطه ب الغير المسامى من طرفت ازيد من خط ب الغير المسامى
من طرفت عددان وان اطلق الخط التي على الاول عقد معايله الى الاول
منه باكثر الاول من الاول باليوم والليل والثاني والثالث فاما
لما كانت المقاصد كالزائد ان لم يتطابق ان تقطع التي فيكون متناجيا والاول
عليه بمقدار الذي هو متناه والزائد على المسامى مقدار متناه متناه فاما
الخط الاول ايضا متناه وقد فرضنا معاينه مسابقيه قال الاول وعلى غير الاول
ان كان معر على حله ومولته محوز استدراج مع تلك الفضله الى غيرهما
ولا يكون الزائد كما المقاصد والاول بعد ذلك لا شك ان كان ان اردت بان
كون الزائد كما المقاصد معا بعد فرضها الى غير انهما في لزوم عدم تعاضلها عند
عدد بالنسبة في تلك الجهة على ذلك بعد فرضها لمتانته مجموع اولها مقدار اول
لها من جهة كلف ما كانا اي سوار كانا وايضا من نقطه حواصل الى غير انهما في
نقطه مختلف بالنسبة والآخر مما حلت وان في تلك الجهة مع تلك التعاضل



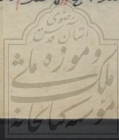
عنهما في تلك الجهة من غير كماله وان اردت ان تعلم به لوقم تولقي حدسها في تلك الجهة
 على ذلك البعد فمنها في اللزوم صانع والحقه فيه ان السوى ان كان كذا
 على معين احد ما هو تولقي حدود المقادير في عند التطبيق او بعد ذلك
 اذا كان لهما حدود في صفا عند ذلك في ما بينهما فوسل التقاض عنها
 في جهة واحدة في الم يكن لهما حدود في تلك تصور فيهما تقاضا لحدود وغير
 المتساوي انما يستلزم القلة والكثرة او التصغير والعظمي عال لا يتعد
 الا بساوي مقدار الزاوية لان يكون لحدود منه واصغر او اكثر او اعظم اذا
 انتهى احد ما عند حد في التطبيق فلم يبق الا ان عند بلحاظ
 في وصف المشتري بالقلة او الصغر وغير المشتري بالكثرة او العظمي فان قلت
 التباين واللاتساوي على المعينة المتعلق بوجه الحدود كمن كانت
 الزاوية حاضرة في العينة الحاضرة فان تعال لما ان يكون المتعاين حد واولا
 يكون فان كانت فيهما اما متساوية او غير متساوية ولا يمكن ان يكونا غير
 غير متساوية ذلك فاذا فرضنا التطبيق من خطي حدود في جهة وغير
 في جهة كان عدم التباين في تلك الجهة بالمعنى المتعلق بوجه الحدود لا
 يستلزم قصر احد ما وطول الاخر **م** فوجدت ما فيه **م** ومانع يجوز
 ان يكون عدم التطبيق الحد الوهم عن توهم التطبيق لا لا نقطان احد ما
م لا تعال لو كانت الزاوية متساوية ووقف شخص على نهايتها فالاشتغ
 مد تلك جهتها في جسم ما في **م** فله يكون النهايتها في **م** ولو امكن كاذبا ان
 لا يقابل للزمان والصفان فهو مقدار **م** فيلزم ان يكون فوق النهايتها
 مقدار **م** ومنه **م** والان الجسم ما عليه كونه نفس بقدرها لا يمنع من وقوع الشك
 فيكون وجهه اجسام غير متساوية فيلزم وجود البعد الغير المتساوي **م** لا يقول



لازم احصاء واختراع مواليد وجوه جسم مائة بل ذلك لعدم الغنى والنقص
 في كثر طمد البعد لا ثم لان السامع مع وقوف الشخص على النهاية اذا كان
 كان السامع محال فانه لا يلزم من استماع الجوز اسباع من اجزائه
س اي من اجزائه المادية لتسقط وانما لا يلزم لجواز ان يكون الجوز مائة
 للجوز من حيث هو مجموع وباقيل وقوف الشخص على النهاية لا مستطاع
 المكان فرضه فان عرض مجموع البعد لا ضرر لسبب ذلك لا يلزم من
 المكان الفرض المكان المعروض كجواز ان يكون المعروض متغيرا
 فرضه لان الغرض فعل العقل فيكون تعلمه بالمكان سلما له ان لم يكن ان عرض
 من البعد لا ضرر كجواز ان يكون لكل واحد منهما مكانا ويكونا
 ليست اقوله بجوهرهما محال بل هو محال ككثرة حركة زيد الساعة وعدم حركته
 الساعة فان لكل واحد منهما مكانا واحدا محال **م** ولازم ان يكون ما
 الجسم كعلمه بعض المكان وجوه اجسام غير متناهية وضعه فانه يجوز المكان
 في اربعة مختلفة **س** لا وضعه فانه يلزم وضع البعد الغير المسامع وضعه **م** على
 انا نقول الملقى عدم وجوه اجسام غير متناهية **س** ما الفعل **م** فاما ان وجودها
 بغير نهاية لا ينافي ما وعينه **س** او الممكنة لا ينافي المطلقة وفي الحركات القطبية
 الحكم اسباع وجودها فاما كنهه فنافي **م** والمقدور **س** اي الخط والسطح والحجم
 الباعين **م** لا يوجد **س** اي في الخارج **م** معارفا عن المكان **س** ومن اليمين فلو
 لاصحاب الخلاء وفي الحركات القطبية فكانهم سلون كونه عرضا ونقوع احتياط
 الى المكان في الخارج **م** والا لكان غنيا بزيادة عنها **س** والا لكان محبا الى زيادة
 فلا يمكن ان يوجد مغاير عنها ضروري من مقتضى الذات لا مبدوء **م** فلا يخل
 فيها البته **س** لان الغنى من الشيء بزيادة لا يعرض له الحاجة اليه عارض لان كماله

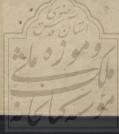
اشارة
 موزة مائة
 مؤسسه كما كانه

ان لا يزول **م** والمقدومان ممنوعان **من** اما الاول فلما مر مرارا بالتمجيز بان
 يكون الاستقضاء والاحتياج لامر خارج ولا يكون شيء منهما لذاته وقد حجت
 بضعف هذا المنع واما الثاني فلان لا يتم ان المقدار موجود عن الحان لو كان
 عينا بذاته عن الحان الاخرى الحان مقدارا اوصلا واما يكون كذلك له لو كان
 المقدار طبعيا نوعيا وهو ممنوع وما فعلنا لاننا لم نكن لو كان عينا لذاته عنها
 لا عمل فيها قوله لان العنق بذاته لا يصح محاجا لعارض فلما تم ولكن لم قلتم
 انه لو عمل فيها الحان محاجا اليها لجزا ان يكون الاحتياج من جانب الحان الاخرى
 جانب المقدار الحان فانه قد عرفت ان الحان الشيء قد يكون محاجا الى الحان
 وقد يكون بالعكس بضعف ان الحان اذا كان عرضا امتنع ان يكون الاستقضاء
 من جانب الحان **م** وبما قد بان في الحسنة لو كان محسنا المقدار مغاير لواقع المادة
 فاذا تخيلنا الخلق من غير النعات الى ما عدله يمين جبا تعليلها ولا يمكن تحصيله
 الاستحسان **من** لاننا ذكرنا في نهاية الامور انما وجب في الحان الى ما لا يتصور
 لان البرهان المذكور على ما بين الابعاد كما يدل على كمال استدلاله وغير مساه
 الحان فكذلك يدل على كماله في الاثنين لان الاستدلال المحض لا يقتضيه
 الا في آله جسمه واذا وجب فيها وجب نهايتها ما يجزئها لا يقال لو
 كان الاستدلال كذلك لما امكن تصور الاستدلال لغير المتناهي وكان عيب الحكم
 عليه ما سماع وجوده لانا نقول الذين يتبعون تصور غير مساه هو الاستدلال
 المستحسن او هو الذين يتصورون تصور آله جسمه اما الاستدلال من حيث
 استدلاله فلا يقتضي اليها تصور غير متناه **م** عنى اضافة الاثنين مفهوم
 الالهية من حيث هو هذا المفهوم الى مفهوم الاستدلال وتصورهما مع تصور
 المذكور واذا لم يحل الاستحسان **م** فلهذا **م** في الحسنة واذا اخلصنا



[illegible]

فالمراد اقسامها **م** لانها ان لم يكن محصية بالكميات فان كانت محسوسة
 الانفعالات **س** ان لم يكن راسخة **م** والانفعالات **س** ان كانت راسخة
 وان لم يكن محسوسة فان كان استعدادا نحو الانفعال كالعين او نحو الانفعال
 كالأصالة فهذه النوع واللاقع وان لم يكن استعدادا بل كالأفعال كالحال **م**
 لم يكن راسخة **م** والكمية **س** ان كانت راسخة **م** وفردية بالكميات
 انفعالية **س** ان الكميات الخفية بذوات الانفس **م** وان كانت محصية
 بالكميات كالترجيع **س** والمقتل **م** والزوجية **س** في المقتل **م** فهي
 الكميات الخفية بالكميات **س** واعلم ان الرتبة ذكرها الشافعي لبيان انفعال
 الكيف في الاربع المذكورة وجوبا وانفعال الامام منها ما ذكره المصنف وقال
 انه اجموعا واعتبر في علمه بان لم قلتم ان الكيفية لا يكون محصية بالكمية
 ولا تكون محسوسة اذ لم يكن محصية بها كونها استعدادا لامر فهي نفس الكيفية
 انفسا اذ من الخايز وجه كيفية لا يكون محصية بالكميات ولا يكون محسوسة
 ولا يكون مخفية بذوات الانفس ولا يكون ماهيتها نفس الاستعداد
 واذ كان ذلك محتملا فالجزم بان ما لا يكون مخفية بالكميات ولا يكون محسوسة
 ولا استعدادا وان كانت كمنه نفا فيه وعوى له ولعل عليه **م** النوع
 الاول الكميات المحسوسة وهي ان كانت غير راسخة كمنه النحل وصفت
 الوجه في الانفعالات وان كانت راسخة ككلاوة العسل ومعلوم ما
 البهي في الانفعالات ويسمى **س** ان هذا النوع **م** بهذا الاسم **س** ان ما في الانفعالات
 والانفعالات لانفعال الحواس فيها وانما سميت الكميات الغير المقتضية
 بالانفعالات مع انها انفعالية ايضا لاجل العلة المذكورة فبغيرها عن النفس
 وانما لم يعكس القسم لان غير المستحق لعقر مرتبها وسرعة زوالها



من الخلاف الحكم جبرها عليها بل اقتصر في تسميتها على الانفعالات والاعمال
والعظيم قولهم **اولا** من اهرز عن الشكر ونحوه ولا حاجة اليه القول ووكلا لان
انفعال الخواص عنها كما في تسميتها سواء كان الانفعال عنها اولاً او ثانياً يعني
نقول لو اعتبرنا في هذا القسم الاول والى لزمنا من اهرز ان الشيء غير متطوع
الشقاء ان الشكر والخفة ما لا يحسن بها احسان اوليا فوجب اضرارها عن هذا
القسم الثاني فذوق الاولين عن هذا القسم لان الاصل ليس لها انما هو كسر العفو
فان السواد لا يبرح رويته الا بعد حيرة رتبة مستنيرة والخسرات **س** ينقسم بانقسام
الخسرات الى اربعة فمما اذن **م** اما محسرات او مبهرات او مسموعات او مذكورات
او مسمومات **س** وقد ثبت في الشيء ان الخسرات الاخرى ان تعرف بالافعال
ان الله لان يعرفها لا يمكن ان يستعمل الاعمال ايضا فاعتبارات الاخرى
الايدى من بينها على ما يتبين ما حققته فهي لا تعدد تعرفها ما بعد الاصلين سواء
لان الحسن لا يقدّر الاعمال او ان الخسرات من حيث هو غير ذلك اما الله الحليم ولا يتركها
الا للعدول والكل واحد من الخسرات ما عليه الحكم هو من حيثها فمما يعرفها
محسرات ما يباينها العلم بالحوال ان الله علم وجهه يدل عليها ما حققه وانما
فلا يفيد موقف اما عليه الحكم اصله نعم بعد فاعلمها على وجه الاستمرار الاضافات
والاعتبارات وتعد ما يباينها ما حققه **م** اما المحسرات **س** وانما
تقدم المصنف للعلم بالاعمال عن العلم بالاعمال لان الاعمال هي التي
تدبر عن الكسفات المبهرة والمسموعة والمشتوب والمذكورة والبدنية وكل
احسن الخواص الا اربعة لهذا الخسرات انما يكون متوسطا بين ما لا هواد
الما ولا يمكن ان متوسط المتوسط من نفسه وغيره فاذن كل واحد من مثل الخواص
لا يكون المتوسط الذي متوسط لها بل من الحاشية حالها عما يدركه من غير العلم

ينال



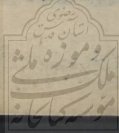
الذي عن العلم به لانها لا يحصل الى متوسط وارضها الخواص التي على السطح
 وقدم عن تلك الاشياء كما خلدنا قد خاست البصر وغيرنا عما يعرض على السطح
 والشيء هذا قيل وانما في غير متيقن الاصل ان يكون مثل الخواص في تلك
 الخواص انما هي ضعيفة جدا لا معقولة فالحق والاول منطوقه فانه لا يلزم
 من عدم ضلوا اليها في ذلك عن الكيفية المشهورة وتوسط في الاشياء
 بها كونه متوسطا بين غنى وغيث بل غناها يلزم من ذلك كونه متوسطا
 بين كفيته وغيث وهو غير مستنكر فان التقوى كجسائمه انما هو في
 غير موزون كما متوسط خوارقها انما هو ضوابط فوضوئها تهاوسطه
 بينها وبين الاشياء المبدأية على ان الخواص ان الاشياء بالذات انما
 يكون سكتها اليها في التقدير بالحيثوم بها فافق ذلك اليها في متوسطه
 بين الاشياء في كفيته وبين الحسن من الخواص والبرودة والرخاوة
 واليبوسة واللطافة والكتافة واللزوجة والشدائد والجفاف والبلادة
 والنعقل والخفة اما الخواص والبرودة ففتنان عن التعريف من قال انما
 لانها من اظهر الخواصات وكلها كان كذلك كان غناها عن التعريف ولطالبا
 ان يطالب بالبرهان على مقدمتي قياسه كمن من شأن الخواص تغدق الخواص
 ويجمع المتشكلات من اواخرها بين الاشياء منها شديدا لا في رتبها ليعمل
 المصعد بوسطه التسخين من و يلزم من ذلك التعريف والجمع على ما قال **م**
 فان المركب الذي لا يكون سابطه شدة من الاشياء مما كان في تركيبه من اجسام
 مختلفة في اللطافة والكتافة ولا ما كان اللطف كان اقل الخفة من ان اللين
 الذي فوق **م** من الخواص من فان اليها لا يسرع هو لا لو كان من الماد **م** فانها من
 ان فان الخواص **م** اواخرها في المركب من ان انما لا يكون الاشياء من



سابطه مشدداً **م** يادرو الا قبل **س** كالزوائد **م** الى التصعيد قبل ما ورد اللطيف
س كالزوائد **م** والخاص **س** معرض من وكل عرض بكل الاحكام **م** لمصلحة اللطيف
 ثم حصل بعد ذلك اجماع المذاهب الثلاثة على بعض طبائعها **س** فان عند زوال اللطيف
 عن اللعوق تحققت طبيعته كما وجد من تلك السابط المبداء الى حيثه الطيف
 يحصل اجتماعه مع حركاته والاعمال ان يقول اذا كان الاصل مستند الى
 طبائعه لم يكن ذلك فاجد الحركات بل لطبايعها وادخل ان المستند الى الحركات
 ازواله العاقل من اللعوق والبعوق والجمع انما هي بعض طبائعها **م** واما
 الذي سابطه سبطه الالهام **م** فان كان اللطيف والكشف فيه قد سبق
 من الاعتدال فاقوى تأثير الحركات فيه حدثت فيه حركة وورده كما في
 فان اللطيف اذا مال الى التصعيد جذب الكشف حدثت فيه حركة وورده وان كان
 العاقل من اللطيف يصعد واستغنى الكشف **س** كالنفس الحركية مع
 النفس اذ تركها محكماً فانه ربما يصعد بالعلم بالآثار العتبه **م** ولا لا **س**
 ان لم يكن العاقل من اللطيف **م** اي وان كان الكشف فان لم يكن الكشف
 غالباً **س** بل قليلاً **م** اثرت الشارفة تليينه لاني تسيله **س** كالنفس **م** والاس
 اي وان كان الكشف غالباً **م** فلم يغير علم تليينه ايها **س** كالنفس والاشهر
 والا نالها كما يفعله اصحاب الكسبي **م** ومن اسباب الحركات الحركية **س** اي الحركه
 حدثت الحركات فيما قبلها فلا يشبهن اسعفن بالعلم فوكل عاقل بالتحريم **م**
 والبروق منهم من جعلها عيان عن عدم الحركات عما من شأنه ان يكون جازماً
 تقابل منها ما يكون معال العدم والمكته وموطة لانها محسوسه والاشهر من العدم
 كذلك **س** اي محسوس. ولا يشتر من البروق عدم من الساري ويمكن منه كليه الكبرى
 فان الانفعال عدم الاتصال مع كونه محسوساً **م** اما البروقه فهي **س** من المشهور



بان عن العبد ان يكون الجسم بحيث يلتصق بما يلامسه على ما ذكره الشيخ في الشفاء
 ثم قال وموطة لان الجسم كله كان ارقط كان اقل التصاقا بالغير فان الماء
 الصافي جدا اذا غمس الاصبغ فيه كان ما يلتصق منه بالاصبع اقل مما يلتصق
 بالاصبع من الماء الغير الصافي او الدخن او العسل فقلنا ان الاصل
 ليس للرطوبة بل هو للغلظ والكتافة ثم عرفها بانها **م** الكيفية التي بها يظهر الجسم
 سهل التشكل وسهل التزكك **ل** **س** ان التشكل بعد جموده اياه وعرف الليونة
 بما تعالفا فان **س** قد تعلم عن الشيخ انه قال الجسوات لا يكون لان
 يعرف ما لا يقول الشارح فكيف عرف الرطوبة والليونة مع انها حواس
 قلنا الشيخ ما عرف الرطوبة والليونة بل ذكر مخرج الفاظها ليلامس
 الاستنباط سهما ومن ما يحرك محسها وقد صرح والشافعي ان الرطوبة ليست
 من سهوله التشكل لانها غير اضافية وسهولة التشكل اضافية وانها انما
 يعسر بها على ضرب من التجوز وذكر انه ما ذكره ان ما ذكره الشيخ له بطلان المشهور
 من رسمها ضعيف لان من قسما للرطوبة بالالتصاق لا يزدب ولا على الا
 طلاق بل الكيفية التي لا جلها يكون الجسم سهلا الالتصاق بالغير وسهل
 الانفصال عنه ولا شك ان الماء الصافي اسهل التصاقا بالغير والاصح
 من الغير الصافي والدخن والعسل وما كثره الا التصاقا بالجله من قسما
 الغلظ والكتافة لا للرطوبة وما قبل المدقوق يلتصق بالجله من ذلك
 وطوبى فيه غير واحد لانه يلتصق كمن لا بالسهولة وفيه نظر لان
 الدرق اذا كان مائعا فله شكل كذا يلتصق بسهولة **م** وفي **س** الرطوبة
 غير السيلك فانها عيان عن حركات يوجد في اصنام متفائلة في الحقيقة
 متواصلة في الحس لدفع بعضها بعضها لو وجد ذلك في التراب والزلزال كان



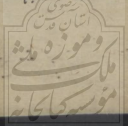
سابطه شد **م** بار و الا قبل **م** كالله **م** الى التصعيد قبل ما و الى الارتفاع
م كالله **م** و الى العاصي **م** معوض من و كثر معروف بكثر الاجاب لم تحلفه انما
ثم حصل بعد ذلك اجماع المثلث الحلات في بعض طبائعها **م** فان عند زوال العاصي
عن المعوق فبعضه طبيعي كما و احد من تلك السابطه الحيل الى حيث الطبيعي
محصل اجتماع مع حركاته و تعامل ان يقول لو كان الاجماع مستندا الى
طبائعها لم يكن ذلك فاحتمل الحرجان بل طبائعا معا و الحق ان المستند الى الحرجان
ازالة العاصي عن المعوق و البعوق و الحرجان اما معا فبعض طبائعا و اما
الذي سابطه سدا لا لاي **م** فان كان اللطف و الكيف فيه قد بين
من الاعتدال فاقوى تاثير الحرجان فيه حدثت فيه حركة و ورد كما انزف
فان اللطف اذا مال الى التصعيد جذب الكيف فحدثت فيه حركة و ورد و ان كان
العاصي مع اللطف يصعد و استغنى الكيف **م** كالله **م** ان الحركة مع
الغوش و مركبا بحكا فانه ربما يصعد بالظلمة بالماز العويم **م** و الا **م**
ان لم يكن العاصي مع اللطف **م** اي و ان كان الكيف فان لم يكن الكيف
غالب جدا **م** بل قلنا **م** اثر التاثير تبينه لاني سبيله **م** كالله **م** و الا **م**
ان و ان كان الكيف غاليا جدا فلم يغير على تبينه ايضا **م** كالله **م** و الا **م**
والا كالحل كما بفعله اصحاب الكسير **م** و من حساب الحرجان الحركة **م** اي الحركة
حدث الحرجان فيما يقبلها فلا يشبهن افعى الفلك فذلك مما عرف بالحركة **م**
اما البروق فمنهم من جعلها عيان عن عدم الحرجان عما من شانه ان يكون جازا
تقابل شامع يكون تعامل العدم و الملكة و مربوط لانها محسوسة و لا يش من العدم
لكذلك **م** اي محسوس و لا يش من البروق بعدم من الساري و يمكن منه كلفه الكثير
فان الانفعال عدم الاتصال مع كونه محسوسا **م** اما المطلوبه من المشهور



بيان عن البلاء ان كون الجسم بحيث يلتصق بما يلامسه على ما ذكر في الشفاء
 ثم قال وموط لان الجسم كلما كان ارقط كان اقل التصاقا بالغير فان الماء
 الصافي جدا لا يخالط الا صبيغ فيه كان ما يلتصق منه بالجميع اقل مما يلتصق
 بالاصبيغ من الماء والغير الصافي او الدمن او العسل فقلنا ان الاصلح
 ليس للرطوبة بل هو للعلظ ولكن قد عرفت بانها **الكيفية** التي بها يظهر الجسم
 سهل الغسل وسهل التزك **س** ان المشكل بعد حمله اياه وعرف اليوسنة
 بما تعالها فان **س** قد قلتم عن الشئ انه قال الحسوسات لا يجوز ان
 تعرف بالاجزاء الشاهد فكيف عرف الرطوبة واليوسنة مع انها حسوسات
 قلنا الشئ ما عرف بالرطوبة واليوسنة بل ذكر في العاطية اليوسنة
 الاستنباط منها ومن ما يخرج من حرمها وقدره في الشفاء بان الرطوبة ليست
 من سهولة المشكل لانها غير اضافية وسهولة العسل اضافية وانها انما
 تعدلها على ضرب من التجوز وذكر انه مام ان ما ذكره الشئ لا بطلان الشهود
 من دسها ضعيف لان من قدر الرطوبة بالالتصاق لا يريد به ولكن على الا
 طلاق بل الكيفية التي لا حلها يكون الجسم سهلا للتصاق بالغير وسهل
 الانفصال عنه ولا شك ان الماء والصافي اسهل التصاقا والعضا لا
 من الغير الصافي والدمن والعسل وما كثره الا لتصاق بالملحس في كل
 العلظ ولكن لا للرطوبة وما قيل المدقوق يلتصق بالملحس ولا
 رطوبة فيه غير وادله انه يلتصق لكن لا بالسهولة وهم **نظروا** لان
 الدرق اذا كان ناعما فله شك انه يلتصق بسهولة **س** الرطوبة
 غير السليكة فانها عيان عن حركات يوجد في اصنام متقاصلة في الحقيقة
 متواصلة في الحس لدفع بعضها بعضا حتى لو وجد ذلك في التراب والبرص كان



سبيل **الاس** ولعلنا نل ان يقول لوجه هذا لعمري ان لا يكون المار سبباً لا يكون متصلاً بالحققة
 كما هو عند الحسن لكنه سبيل على ما استظهر ان العدم الا ان سبيلاً نه قسراً على
 ما نحن عليه الشيخ **م** والسيوس **م** ان كلفه **م** ان بها يصير اجسام عند المشكل على
 الشكر **م** بعد قبوله **م** واما المضافة فقال على رقة القول ان على سهول حصول الاشكال
 الغريبة ونكرها **م** ومن على هذا التفسير نفس الرطوبة **م** وعلى حصول الانقسام **م** ان
 اجزاء صغيرة جداً **م** وعلى سرعة التناثر من الملاقاة وعلى الشفاضة **م** ومن على ان التناثر
 لا يكون من الملوحة **م** والكفاية على مقالات هذه الادعية **م** ان يقال على حفظ القول
 ان صعوبة قبول الاشكال العرس ونكرها ومن على هذا التفسير نفس السيوس وعندهم
 قبول الانقسام الى اجزاء صغيرة جداً وعلى بطور التناثر من الملاقاة وعلى عدم الشفاضة
 ومن على هذه التقاسير لا يكون من الملوحة **م** والفرض هو الذي سهل تشككه **م**
 باق شكله **م** ويصعب بعد هذه **م** بل بعد متصلة فهو مؤلف من دطفاين
 شديدي الامتزاج فاحداً من الرطب واستح من اليابس فانك لو احدثت تزاها
 وما ووجدت من قواما وامتزاجهما بالوق والتختر حتى يشد امتزاجهما حدث لك جسم نوع
 فافوق المزوجة كبقية مزاجية البسيط **م** والسهل بالعكس **م** ان هو الذي يصعب
 تشككه ويسهل تغزله وتلك الغلبة اليابس وتلك الرطب من ضعف الامتزاج
م والجسم الذي طيفت له بعض الرطوبة فان لم يلدصق به جسم رطب فهو الجاف **م** و
 من الرطوف ان هو كشيء لا تقطينه كالزيت **م** وان التصاقه كان **م** ان الجسم الرطب اذا
 فيه فهو المتفق **م** كالفيزياء **م** واللام **م** ان كان لم يكن غايضا فيه **م** فهو المتبدل كالمزج
 فيه واعلم ان الجفاف على ما ذكره هو عدم مقاربه جسم متكثف بالرطوبة بل جسم لا
 يعترض طبعه للرطوبة فهو على هذا التفسير لا يكون جسماً ساكناً وكنه البروق والبلغم
 في الرطوبة التي تحيط بالجسم طبعه لا بسبب انما الجسم آخر رطب فالا **م**



بالمرطوب **م** وانزق المنفوخ المسكن تحت الماء قبل تجذبه مدافعه صاعد والجح
 المسكن في الحق قد تجذبه مدافعه بالبط والافق من الخفة والثانية من النقل **من**
 وفي الجوز من القطر المنفوخ قد طسعه يحرك بها الجسم الى حيث يطبق مركز نقطة على
 مركز العالم لو لم يعقد عايق وقد قال عالم الطبيعة المنصف له وعلى المدافعه الى صله
 بالمشتركان وكذا الخفة ومركز الشطر هو نقطة لو حمل الجسم عليها لوقفت **م** والامام
من واعلم ان المبهرات بالذات ومن الى يكون الاصل بالاكثياء بنسبة الاشياء
 تنقسم الى قسمين الاولين والاضواء اما الاولان فقد ذهب بعض القدماء الى انه لا تنقسم
 بل من الاولان بل البياض انما يتجذر من محالط الهمولة للاصنام الشفاقة المصفحة
 جدا كالماء الشفاه فانه ابيض صفا وشفاه خالطها الهواء ونفخ فيها الضوء والاكثياء
 الاكثى والامام السواد فاما يحصل من كثافة الجسم وعدم غوره الضوء فيه وخره من
 سلم ان السواد لون حقيقي لا يتجذر من كثافة البياض لو ان حقيقتي بياض والاكثياء
 لكل الاولان يجب ان عاريا عنها وتكون الشبه في بعض المواضع لم يعلم له بل يحصل
 البياض بغير هذا الطريق ايم في موضع آخر له ذكر ان اشتراط الهواء بالاجزاء
 الشفاقة بسبب ظهور اللون الابيض كمن البياض تدرجت من غير هذا الوجه ايضا
 كبياض النسيم المسروق واليد اثنى وتقول **م** فالبياض فيها قد تحيل عند الحاجة
 الهمولة للاصنام الشفاقة المصفحة الا جزاء كالماء فانا نراه بياض وان لم يدر البياض
 الا ذلك وقد يكون كمنه حقيقته قايمة بالجسم كبياض النسيم المسروق وليس ذلك لان
 الماء لا يدرج فيه بولائه لكنه بعد الظلم بصرا **م** ولو كان السب فيه ذلك لصار بعد
 الظلم اخف الا ان قوله وقد يكون كمنه حقيقته نظرا لانه لا يعلم من انه لا يكون **م**
 بياض النسيم المسروق محالط الهمولة ان يكون كمنه حقيقته قايمة لجواز ان يكون **م**
 امرا آخر **م** ولما عرفت من الاولان **من** كالسواد والجسم وغيرهما من كمنيات حقيقته



قايده بحجم قال انما م ان وجوده منقذ للكون معلومه بالقرن وله حاجه الى البرهان
 على وجوده **م** واما الصنوع **س** وهو حق من المعرف وخال للاعام لانه لا يتغير الله لا يتغير
 انما هو على ان يصار الى ان يقرر ان الله هو الذي لا يتغير من حيث هو كونه مدركا على اعتبار الغير وهو
 للصنوع او من وجه وهو اللون فان الله يخلق الحكيمه انما بعد صيرورته مستترا **م** فان الهواء
 المتقابل للشمس **س** عند الاستفاد **م** بعينه مستغني ولزم مقابل لونه الذي من غير
 مضافا لونه للصنوع والخالص من الحق لذاته **س** كما تسمى **م** هو الصنوع الذي من ومن الحق
س كما هي المستغني والشمس عند الاستفاد **م** هو الصنوع الذي من ويستند ويضعف كحسب
 الصنوع الاول وضعفه وكثر من هذا الكلام الجواب عن الاعتراض المشهور على ان الحق
 له يقين في ذلك المتقابل وهو انما بعد وجه الارض عند الاستفاد مضافا ومنه الاستفاد من
 الشمس التي غير مقابل اياه **م** وذلك لان استفاد وجه الارض مقابل للهواء
 المستغني بهما **م** والذين يدل على ان الهواء سكتف بالصنوع ووفقا الجواب في
 الحق الشرف وقت الصباح معينا **س** وذلك لا فتلط وكمل الهواء والاعز و
 الاوضه والشمس آت الصبا عد من كره الارض والما به يستعين الشمس **م**
 من الشمس الكواكب اياها **م** واما الهواء والظلمة الصافي فتناق له اعتبار النور و
 الظلمة كانه فلا يكون والظلمة هو الصنوع الذي من ويستقبل الش والضعف وقرناه
 للنور **م** والظلمة **س** ومن **م** عدم الصنوع عما من شأنه ان بعينه مستغني **س** فالعابل
 بينها مقابل العدم وانكته وله يقال انظلم كفه محسوس وان شئ من العدم كركه
 لان الصنوع فانما هو المخلص العين له انما حديثا اليه كركه ان الحق الذي
 في الظلمة وفي الجوانب العظيمة ان كان عتله هو الصنوع الذي جدا لكل كان الصنوع
 الذي حله يوجه الارض فله كونه صنوعا ثانيا وقدر نفسه اقول فذلك لان الصنوع الذي اصل
 يوجه الله الذي عند كون الشمس طالع مع عدم الخيال كما في راس صنوعا ثانيا بل والله

والنفس والوسط بينهما لئلا ياتي في كونهما غير ظاهر لمن العصور الى اصل
فجره الى ركن الالفاظ **م** ومنه من دفع الى العصور اجسام مشقة منقضية عن الحق
مستقلة بالحق **م** وقد خزان في الزمان وليس بسبب تنجيد **م** والوسط والالفاظ حركته
الطبع الالهيه والوسط **م** يتركون الى الجسم ليجعل بالطبع الالهيه واحد **م** فلا يعمل
الاستقصاء الا من فكر الجهد **م** واللام بطحصول الاستقصاء **م** من انهما في الحاله
فان صعد الصديق يقص **م** والركن السبب وجردا في وسق وفي الخویش القضيبي انما
نظر لئلا لئلا ان حركته بالطبع لعنه الى جهه واحد قوله لاني العصور عالمه عاكس
في كل جهه قلنا يجوز ان يكون ذلك بالقدر قوله فك حصل الاستقصاء **م** ان انكم يكن
قاسرا لما لا كان قلنا **م** والحقوا على كونه جسمان في حركه وكل حركه جسم **م** اما العصور
قلنا لا يجوز من عند النفس وغيره من الكواكب والاختلاف حركته ولما اكبر من الكواكب
ان حركه على الاواض **م** والعصور متعده **م** لئلا لئلا العصور مخزراته لو كان في مخزراته
لربنا **م** في وسط الحاله بل هو حدث في الاعمال المعامل وضع كس لما كان محدوده
من ركن رعا سبق الى الوهم لئلا يتحرك على ما قال **م** فان الحق ولما كان عالمه سبق
الى الوهم لئلا العصور وحركه **م** منهم من دفع الى الظلمه كيمنه حاض من الابصار والوسط
لانه اذا جلس شخص في غار مظلم و خارج الغار يجمع ولو قدرا عند علم نادفان القاع
في الغار يراهم وون العكس ولو كانت الظلمه كيمنه نافع من الابصار لما اختلف
الحال **م** بل كان ينبغي ان لا يرى القاعه القاعه فكر الجماعه وعلا يرو على عكس
لوجهه المحدود وون الحركه ولو قيل المراد انها كيمنه حاض من ابصار ما فيها في
عنه **م** ووجب اليه ان الاولان غير موجود في الظلمه لئلا لا يروا فيهما فقدم
الرويه لما لعدها لو تكون الظلمه نافع من الابصار ولكن بط مامر صهي الاول
واجاب الامام عنه بان قال انما غيظ الحركه يجوز ان يكون عدم الرويه عدم حركه



فان من شرط المرئ ان يكون معنيا لذاته او لغيره **س** فالصوت شرط روي اللحن
 لان شرط وجوده والا للوقوف وجوده عيا والصوت الموقوف عيا وجوده اللون لان
 الشقاق غير قابل للصوت وهو شرط لانه وقفت تقدم الا وفي بعضمكن الصانع
 والحق ان الظهور بالفعول للسمع ان اخذوا فضلا في المعنوم واللون مقودا له فلا وجه
 لشي من اللون في الطلح كما ذكر الشيخ وان لم يوصدوا فضلا فالصوت شرط في صحة
 كونه مرئيا له تحقق في نفسه كما ينبى اليه الامام **م** واما المسجوعات فهي الصوت **س**
 وهو عني عن التعريف **م** والحرف وهو كلفه تعرض للصوت فيقر بها عن صوت آخر **س**
 اي مثله **م** والحد والاعراب في المسموع **س** ومعناه انه كلفه مسجوع تعرض
 للصوت بغيرها عن صوت آخر فيكون الحد والاعراب ليسا اقوالا عن جميع الاصوات
 التي تبدأ بركعة الحد والاعراب كما قيل لان الحرف الواحد يمكن ان يلفظ بمرتين بحيث
 لا يتغير من عن صوت في الحد والاعراب كقولنا انما يلفظ الحرف الا بغيره في الحد والاعراب
 فيقول كل منهما عن الآخر بوسطه فكذا كلفه المسموع العارضة للظواهر والاعراب
 فيمارة المسموع عن طول الصوت وقصره وكونه طيبا وغير طيب فان سجع الاصول
 كانت معية عارضة للصوت بغيرها عن صوت آخر في ركة في الحد والاعراب كما
 بمسجوعه اما الطول والعمر ملك منها لما نحن الكليات او كليات ما ضوف مع اضافته
 والاعراب منها بمسجوع بل كل منهما معقول منها نعم الصوت الخاص له وذكر الوقت
 والاعراب كما في حاصله قبله ليس بمسجوع والطول انما يحصل لجميع الصوتين انما اخذ
 المختصين والحاضر والماضي والطيب وغير الطيب فلو انما احد كل منهما محقق متناهي
 الصوت تناسبا ملكا باللفظ او غير حلايل **م** والان السامع وقدره غير مسجوع عن كونه
 كونه الصوت طيبا او غير طيب لان كونه مسجوعا بل معقول مدارك النفس فاما ما
 وقته حيث **س** لاننا ذكرنا طول الصوت وقصره في حاله وانما سئلوا عما بها الصوت الحالى

استان
 و موزة
 ملك
 مؤسسه
 كياكانه

ليس كل ما من يكون معقوله لذاته بل انما يكون اذا كان العقل اياه متوسط
 حص من الحواس الظاهرة وليس من الحواس الخفية ما يصح له ذلك الا السمع
 عليه ما لا يخفى على ان السمع والقصر لو كانا نفس الكلمات او ما يوقف به لافقة
 لم يخرج في اللاحقة لانهما الى هذا القيد غير وبعدها عن هذا الكيفية ثم جعل الحرف
 يخرج بذكر اللفظ نظرا ليدور مركب من موهن وهو الصوت ومن عارضه صوتك
 انك تفهم المحصول من الجنب صوتا عن صوت شاك في الحرف والشغل السبب
 الاكثر في الصوت فهو **الاهواء** وفي الحواس العظم وانما جعل التوقع سببا
 لادواران الصوت مع كافي طين الطشت والالات الصناعية والادوار
 على التغير الا ان الطر كيف وهذا الدوران بطر يخلف الصوت عن التوقع كما لو
 بالمد وانما لم جعل التوقع والقيل سببا قريبا لانه مما لم يكون انتم والصوت
 زمان والآن ان يكون سببا للزمان وانما لم يكن الصوت نفس التوقع او التوقع
 والقيل لان التوقع محسوس بالسمع فان الصوت الشديد ربما خفى الصيغة
 خافت والقيل والقيل محال بالسمع والاشرف من الصوت حتى بالسمع
 او البصر وقيل التوقع ليس بصوت لانه قد حذر **وقد** بطر **لحوار** ان يكون
 من الحركات صموتا ليعود بقوله كيف وهذا الدوران بطر يخلف الصوت
 عن التوقع كما لو موج بالمد نظرا لانه لم جعلوا سبب الصوت التوقع الحاصل
 من التوقع والقيل لا ان التوقع لغو بعد ذلك وسبب التوقع ماس
 عنيف وهو التوقع او تغريق عنيف وهو القيل والصوت موهن في
 جميع صور التوقع الحاصل من التوقع والقيل والعلم وايضا لو لم يكن لان سببا
 للزمان فكيف جعل التوقع سببا قريبا للتوقع وما قيل انما قد لا اكثر
 لان الدوران لا يغلب الاغلبة الطر فان المداد عند المداد بعد عن الصوت لان



السبب الأكثرى انما تعال في موضع يكون هناك سبب اخر الا انه يكون قليل النور
بالنسبة الى الالاف **م** وليس المراد منه **من** ان **من** الحق **م** فكذا سعال من عوز واحد
بعينه **من** ان **من** وليس المراد منه ان للهواء الواحد بعينه محار الصوت وينقل الى الصالح
م بل **من** المراد منه **م** حال شبيهه بموج **من** **من** وقوع من غير واحد له للظلمة
م فانه **من** ان **من** الحق **م** يحدث عندهم بعد صدم يكون بعد كون سبب الحق
اساسا رقيقا وهو الرقيق او بعد رقيق خفيف وهو العلم **من** وانما اجزء العنق فيها
لان الحق الموجب للصوت يتبع عند تقاد مع حصول الحق والعلم فانك
قد عت جسمك للصوت فحقه لمن او قلته بقله لمن لم يقد منه صوتا اصلا **م** فما
من ان **من** العلم **م** هو ان الهواء الى ان سعال من الحاد الى سعالها العالي
الى جنيها بعنف شديد وبلد من وكما ان سعال الهواء المتباعد للسعال الحق
الواحد **من** سعال **من** وكذا الهواء المتباعد لم **من** الابل الى ان يتهن الى الهواء
لأن سعال الصالح ان لم يكن في غاية البعد وانما لم يعرض للعلم مع انتقال وسالها
لان الكلام **م** كما الكلام في القوع وان قيل فيه انه خفي الهواء الى النوع **من** من
المتفصلين بعنف شديد وانما لم تكس الصوت لان الانبساط الذي يوحدها القوع
اشد مما يوجب العلم **م** ونوعه الاحسن بالصوت على وصول الهواء **من**
من سعال للصوت **م** الى الصالح عمله **من** **من** عملان وكذا الهواء **من** من جانب
الى اخر عند سعال الرمان **من** فستوش سعال الصوت فلو لم يوصف الاحسن
بالصوت على وصول الهواء الى حال للصوت الى الصالح فاستوش السعال عند
الميلان وفي الحركات العظيمة ونوعه الاحسن على الوصول لعدم الاحسن
بالصوت عند عدم الوصول عمله **من** من جانب ان اخر عند سعال الرمان
لان قوله ليلك ان سعالنا لعدم الوصول فلو عدم الاحسن عند عدم الوصول

استان
موزه
موزه
موزه

بلاسان مع انه المسارع فيه وان جعل سائنا لعدم الاضطرار عند ذلك فلا
 لذلك ان عند الجمع بين المسلكين الى جانب اخر وعدم الوصول الى الصانع
 حاز ان يحصل له الاصل **م** ومن اتخذ النبوة ووضع احد طرفيها على قيم
 الاخر على صانع انسان وقطع قيم الصلوات عال سمع وكبر الانسان دون
 الخاضعين **س** لعدم وجود فكر الهواء ان مما فهم قيل ان ذلك الهواء
 لا يعمل الى صانع الخاضعين نظرا ولو قيل ان ذلك هو وصل سمع عن طريقه
 على شرط آخر **م** ولذلك يرى ضرب الخشبة بالفاس قبل سماع الصوت **س**
 ولولا ان السماع موقوف على وصول الهواء المتوج الى الصانع كما هو
 والسماع معا ومن الظاهر ان هذا لا يتقدم ان لو بين ان خلاف
 سماع الصوت عن الوجود ان كان لعدم وصول الصوت الى الصانع ويوقع
 لم يوصل لعدم وصوله الى حد السماع وتعيده **م** وكذا **س** ان المسلكين وسماع
 الانسان دون الخاضعين ووجه الفرق قبل السماع **م** يدل على ان ذلك
 ان على ان الاصل ان بالصوت موقوف على وصول الهواء الخاضع للصوت
 الصانع فاذا انتهى توجع الهواء الى الهواء الذي كان في الصانع فحصل
 نفسه ويقع على جلق موزنة على عصبه مقرر كذا يحمل على الظيل يحصل
 فيدرسه والسمع من فوق مدنية في العصب الموزن على سطح الخائن الصانع
 من مشعر الاصولات الى الاصولات من حيث هي الاصولات فقط بل ومن حيث
 استبانها هذا وتعارضها واللم غير صوت آخر سماع الخائس **م** والصوت
 موقوف على الخائف قبل وصوله **س** ان وصول الهواء المتوج الى الصانع **م**
 خلاف لمن اعتقد ان الصوت لا وجود له في الخائف هذا كما بل انما حدث في
 من حله من الهواء المتوج عند بلوغه الى الصانع **م** والاسم ان لو لم يكن موقفا



قبل وصوله الى الصياح الخان اوراكنه في حال وصوله الى الصياح ولو كان كذلك
ما اوراكنه جهته لو تنزل الصوت موصوفه الخايع قبل وصوله الى الصياح
لاننا ندركه قبل الوصول لو لو كان انما لو راها حال الوصول لما اوراكنه جهته
كما اننا نعلم عننا على الاله حال وصوله انما نعلم مدركنا بالسمع ان المنطق
من ارض جانب حاء وتعلم ان نعلم ان ذلك الصوت لكان يكون حال وصوله
الى الصياح او قبل وصوله اليه وفي الاول يلزم عدم اوراكن جهته وعيا اننا في
الطال العقول بان الله صلس موقوف على وصول الهواه المخرج الى الصياح في
الحديث القطيعة اوراكن جهه الصوت وعدم اوراكن جهه المنطق كلها ممنوعه ونفس
لاننا ما اروع اوراكن جهه الصوت كلين حتى يضرع المنع من ذلك اذ خبره ان لو لم يكن
موصوفه الا عند الوصول لما اوراكنه جهته لصله لكن السال بطالنا قد يدرك
جهته بعض الالفات هذا خلقه صافي ونسب اليه الحاشا في مع ما يرو عليه
وقد شككت عليه باننا نسمع صوت من تحول بيننا وبينه جدار ولا يمكن ان
يقال الهواه الحامل بعد في مسام لاننا لا نعلم الطلح المخصوص عالم يتشكك في كل
مخصوص من وذكور الشك لا يبعث عند مصارحه الهواه لو كان الجدار كمن فيه صتي
يبقى كيفه كمن لا يعرف بعد خبره من المناقذ وان ما مله واخذ من كمن
اما كل واحد من اجزاء الهواه او مجموع ما كان الاول وجب ان يسمع السامع
الواحد من اجزاء السامع الى صياحه من اجزاء الهواه وان كان السامع
وجب ان لا يسمع الطلح الواحد الا السامع واحد وان وصول الهواه المخصوص
الى الصياح لو كان شرط السامع الصوت من وراء جدار جليله مسام لكان
يسمع واحده عن الاول بان المقدار الذي لا يضرع مسام الجدار من على جهته
وعن السامع ان الحامل موكف واحد من اجزاء الهواه قوله وجب ان يسمع السامع



القول الواحد مراد أكثر قلنا لهم ذلك لأن يكون المتناول في
 من تذكر الوجود جزء واحد لا غير على ما سبق إلى بعض الأوهام لأن الكلام
 في أجزاء اليهود المتناول في الصغائر بل يجوز أن يكون السمع مشروطاً بأن
 يعبرون من فكون الشئ فيها بعدك متغنياً فيبقى الحشيش وهو بعيد وعن
 الثالث ما لا يجوز من ذلك علان الخائل على كانت مساهة أقل كان السمع
 اضعف وكل كانت أكثر كان أقوى فلم يعد المسموع واجب أن يسمع السمع
 ما الكلام **م** واليهاء إذا اتفق وقاومه جسم كبد أو جدار راس ومنه حتى آخر
 إلى جانبه على غير ذلك الشئ صوت من ذكر صوت هو الصدى **س** وسوكون
 معناه طاس مما هو في جداره ولا يترجمه من المحيط إلى المركز وقيل لأن
 الطر صوت صدى وفي البيوت أعلا مرتبة الشعود به لقرب المسافة ولكلها
 يتعانى في زمان واحد ولهذا يسمع صوت الخيل في الصوت أقوى مما في الهواء
م ولما لا المدورات والجسم الذي لا يحس بطعم **س** لعدم تحمل الشئ منه
 المطلوب المشوثة في اللسان **م** لشد تكافؤ إذا اضيق في تحمل الإقراء
 منه أحسن منه بطعم كالخاس **س** فانه لا يحمل من صمد شئ لكن إذا اضيق
 في تحمل الإقراء طهر لم طعم قوي **م** وسمن وكذا الطعم تقاضيه **س** ووكذا الجسم
 تغيا وشيخ **م** والتماضه قد يقال على عدم الطعم أيضا والجسم **س** الحامل للطعم **م**
 أما اللطيف أو كيف أو معتدل بين اللطافة والكثافة والعازلة والمليما
 الحار والبارد أو القوة المعتدلة بينهما ما إذا فعلت الكثيف حيث
 المدان وفي اللطيف الحار وفي المعتدل الملوحة والبارد في الكثيف
 حدثت القوة وفي اللطيف الجود وفي المعتدل العتيق وفي المعتدل الضيق
 والمعتدل أن فعلت الكثيف حدثت الخلة وفي اللطيف الدوسية

لغة



التفاهة غير البسيط **س** ان الذي له طبع في الحقيقة لكن لا حسن الا بالاحتمال
 هكذا ذكر الشيخ في القانون واذا قيد التفاهة بغير البسيط وسالنا الى
 طبع لها لا يخرج عن كونه الطعوم ولما رتب ان بساط الطعوم ثمانية اطراد والاول
 والمدران والوسوسة والمخلات والعقوص والعصن والمخوض وقد وضع لها
 العوج هكذا اللطيف المعداد الكليش **م** واما المستويات فليس لها

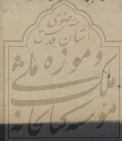
اسماء مخصوصة **س**

عند المدران القوق

المعقد البرون

العقوصة الحكما **م**

الا ان هذه الموافقة والمخالفة كما يقال رايه طبيعي او منتزعه او من جهة اخرى
 من الطعوم **س** ان يشق لها منها اسم **م** كما يقال رايه حلو او حامض
 النوع الثاني الكيفية الاستعدادية وهي قول ان كانت خوارق الانفعال
 كما لمصاحبه والصلابة وضعفا ولا قول ان كانت خوارق الانفعال كما
 لمدرضية واللبني **س** لا يقال منها قسم آخر ومول يكون الاستعدادية في العقل
 كالقول على المضادة لان الشيخ اضره بها لان القول على المضادة سماع
 ثلثة امور العلم بذكر الصانع والقول على تذكر الصانع وكون الاعضاء
 بحيث يبرع عطفها ونقلها والا واولا من الكيفيات النفسانية والارث
 في المحقق حبان عن القول على المقادير واللائق ان فاز ليس منها قسم
 آخر **م** النوع الثالث الكيفيات النفسانية ويسمى حاله ان كانت غير راجحة
س كما كتب به في ابتداها **م** ولكنه ان كانت راجحة **س** كما كتب به اولها **م**
م والفرق بينهما في القول على المعارقة دون الفصول **س** اولها في الفصول **س**



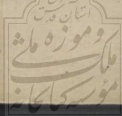
ان يكون الكيفية النفس انه الواحد حاله لا ملكة واللازم بط لاف الضعفة
 النفس انه اول حدوثها يكون حاله ثم بعينها اذا ارسلت نصيب ملكة لها
 يكون شدة واحد حاله بالنسبة الى احد ملكة بالنسبة الى احد وفيه
 لان الاصلاف بالشد والضعف موجب للاصلاف النوع عند الشد
 والضعف ابتداء من الكيفيات النفس انه بالعلم على ما قال **س** والعلم
 هو حصول ما منه الشيء في العقل مجرد عن اللواحق الحاصية **س** والعلم
 ان الشيء المذكور له **س** اما ان يكون حاديا او لا يكون فان كان ما دنا فاما
 المذكور من صور متشعبة عن نفس حقيقة الحاصية انشاعا فان العقل
 تقدر على مجرد الماسة المكفوفة باللواحق الغريبة المتشعبة مستتبها اياها
 كانت علم الحاصية من علم جعل معقولا وان كان مجردا فله حاصية فيه الى الاثر
 وهو علم الماسة الشيء **س** انشاعا من جميعا وما قيل انه ان جعل قوله حصول
 ما منه الشيء معرفا لما منه العلم فهو خطأ لانه من الامور الغيبية عن التعريف
 وان جعله مجردا عليه فهو حق فله **س** ان ما منه العلم محتاج الى التعريف
 للاصلاف العلم فيها نوع وجود بديهي غير محتاج الى دليل واللعلم والعلم
 كبري على هذا الرسم ولها الصواب له بليق اسرار ما في هذا المختصر **س** وهو **س** العلم
 ان تفصيله كمن علم ما منه مركبة مفصلة للاجزاء في العقل متجزا بعضها عن بعض
 واما اجمال كمن علم مسلة ثم عقل عنها ثم سئل عنها فانه يحضر عند حاله
 بسيط من مبداء تفصيل تلك الاشياء التي كانت متقنونة على التفصيل قال
 الامام منذ ان اجزاء ان لم يكن معلوما بطريقكم العلم بالاجزاء قبل العلم بالكل
 ان كانت معلومة تميز بعضها عن البعض على التفصيل **س** ولما كان نوعا
 اذ تم بالاجزاء المعلومة ما يكون معلوما مفصلا عما انما ليست معلومة وتتم

ع



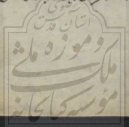
الخلق زعمه الاول وان اراد بها ما يكون معلوما بمجموع غشاها لم يكن معلوماً وشيخ
 الخلفاء زعم الثاني **م** وجوابه منقوع الشك **س** ان لا شيء لها ان كان معلوماً
 من بعضها عن البعض **م** فانه لا يلزم من العلم بالشيء العلم بما يتبعه عن غير
 والا يلزم من العلم بالشيء **س** كقولهم **س** العلم بما يتبعه انما يتبعه في غير الشيء
س هل يلزم من العلم بالشيء العلم بما هو غير صا حده ووجهه **م** والمعلم قد يكون باليقين
 وسوء عدم التعقل عما من شأنه ان يعقل ويسمى **س** ان من شأنه ان يعقل **م** العقل
 الهمولي **س** تشبيهه بالهمولي الاول الخالصة في نفسها عن جميع الهمول لمصلحة قوتها
 وانما قيد عدم التعقل عما من شأنه ان يعقل ليجوز عدم التعقل عما ليس من شأنه
 فكلها لجواز ذلك فانه لا فعل لها انما علمه باليقين ومنه المطردة فاحصاه جميع الاشياء
 النوع في سائر فطرته **م** وقد يكون **س** ان التعقل **م** بالفعول اما بالبداهات
 مع كسوفها للنفس لاكتساب النظريات ويسمى **س** ان ذوا التعقل **م** العقل بالملكه
 واما بالنظريات بحيث يكون مخزوناً عندنا ونعود على كنهها رايه شابه **م** من
 غير تخشع كسب جديد **م** ويسمى **س** ان ذوا التعقل **م** العقل بالاعمال **س** ومراتب
 الناس فيها محله فذهب من حصد المعقولات الثانية المتكسبه من العلوم الاولى
 لسوق منها اليها بعبثها على حركه مكره اما شاذة وحين اصحاب الفكر ولما عرفت
 وحين اصحاب الخدس وحين من حصلها من غير طلب وكشوف وسوء نفس كدس **م**
 واما لفظ نظريات على وجه لا يغيب عن النفس وتعقلها بها عقلها ويسمى العقل
 المستفاد **س** ومن مرتبه الاشياء والحيوان والانس **م** الاعمال النفس اذ الوردت
 فاتها لكان العقل من المعقول ذلك يكون التعقل عابث عما كسرت **س** ان
 حصول الشيء العقل اذ الاضافه تعقلها بالغاير ولا تغاير بها **م** لان قول
 المقدّمين ممنوعان لما الاول **س** ومن العلم عن المعقول **م** فلان المعقول صوره

كنه **س** كنهها يحرق عن اللواحق الخارجية وفي الحوش انما انما كان مطلق
 العنقن قط واما ان كان النفس المضاف الى المحدثات فليكن مقيد العلم بالكل
 لا يغيره فربما لقول هذا التيم انما كان مطلق المحدثات لما ان كان هذا المحدث
 العلم انما كان اضافة المطلق الى الشيء لا تبصره **س** فربما قل نفس تبصر
 واحدتها غير انه فربما **س** الاعمال اكثر الصور ان كانت عين وادبها فربما
 كانت مغايرة لايها لا بد وان يكون مساوية لادبها الى من الموقوف في تمام الماهية
 علمهم افعال المثلث وموجباتها افعال المثلث عليه وبهم يكون احدهما حاله
 والآخر محال موقوف على انما نقول لم قلتم ان اضافة الشيء الى نفسه مستغنى فانه يقع
 ان يقال فربما وفربما فربما من المضاف والمضاف اليه في الوجود المثلث
 شيء واحد محال فربما في التقدير للاعتناء كاف في الاضافة **س** واما
 الشيء **س** ومن ان العقل لا يكون عيانا وكم كثرتم **س** فليكن حضور ما عليه
 نعم من حضور ما عليه الشيء المتغير ولا يلزم من كون الاخص **س** من حضور ما عليه
 الشيء المتغير **س** كذب العلم **س** وهو حضور ما عليه الشيء وموظف **س** والعلم فربما
 ان كان الحيا والاشياء بعد حضور وانفعال ان كان بالعكس **س** انما اوجدها كذا
 في الخارج ثم احدها ما عليه وما فربما من تعريف العلم واخاها شرع في ما في كسوفه
 العقول النفس على ما قال **س** والنفس في سبب العظمة ضاليتها عن العقول **س**
 من ان يكون العقلات **س** كنهها فربما لها والا لاهما صارت فربما لا متناه
 ما بالاولات **س** وقته نظر لانه انما اوجدها فربما بالاولات والا لاهما صارت فربما
 مطلقا فربما فربما ممنوعه وان اوجدها فربما مطلقا والا لاهما صارت فربما بالاولات
 فربما بالاولات **س** والصواب ان يقال كنهها فربما في الجمله والامكن فربما لها افعال
 فربما كنهها شيء من المعلوم افعال وموظفها فربما في الجمله **س**

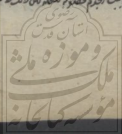


او مجموعا لهما او ما يحسن بحسن ذلك **م** ويختلف مراتب النفس في احوالها **س** ان في
 استخراج الوسيط **م** فانه لها اقسام الا وساطة ترتيبها **س** للاعمال كالمطالع
 من غير كلف **س** ومن غير شوق لها الى النتيجة **م** فاما القوة العبدية وبعابها نفس
 السعيدة التي لا تدرك شيئا **س** من العلوم **م** البتة **س** ولو اكد طول عمره في تعلمها
 في كثير من الطلبة الى في زمانها مداه وفيما بينها المستطابت على اصدار في درجاتها
س والذي يدل على وجود النفس القدسية هو انه كما يمكن الانتهاء بطريق النفا
 الى المدعى لم يتيسر له ان يعلم شيئا عن العلوم اصاله فكره كما يمكن الانتهاء في طرف
 الكمال الى وصوله نفس بالغة الى الدرجة العنصرية والعقوى والسرعة الاستعداد للخطا
 الحقائق حتى كان فكر الانسان محيط على حقائق الاشياء من غير علمه به وسوق
 وحقن العقول لوجودها كان صاحبها نبيا او فيكميا الهيا **م** واختلف في ان الفكر من
 يجمع العلوم النظرية لم لا فان اريد بالعكس **س** حيث حصل حصول النفس المصورة
 العقلية لا توقف على العكس فيها ولا لوجب ان يوجد العكس مع حصول التصور
 العقلية لنفسه لا حتى لا يحقق المشرط دون الشرط واللام بط لان الفكر **س**
 طلب حصوله وكل الشيء ولكن لا يتأتى مع حصول حصوله وكل الشيء **س** ما طلب
 الى حصوله **م** الحركات المحسنة **س** ان بها استخراج العلوم الموجبة للعلوم النظرية **م**
 فهو لا يجمع العلم كونهما سعادت سابقة عليها **س** وفي الحركات العنصرية ان العقل يتق
 على الشيء **س** لا يجمع نظرا الاول ان تعلمه لا يعطى الحد كنه المنة فيتم **م** وان اريد به العلوم
 لم يتبر في العقل الموجبة حصول علم اخر في واجبة الا جميعا معه لانها موجبة حصوله
 والموجب بحصوله عند حصول العلم **س** لا سيما وصوره المعلوم بدون العلم اليقيني
 وفي الحركات العقلية يشبه المثل كالمثل بقاء البقاء وفتنا البقاء مع كونه علمه لم مدفوعه لان
 لا يتم كونه علم البقاء والقول ولكن لان البناء علم لم يكن الجزاء البقاء الى اوضاع مختلفة

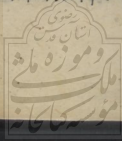
ن
 ك



واشتهاء تلك الحركات لا يوجب تلك الاجزاء او لا يصحاح عليه محقق لعينها صون
البناء عن واجب العمود فانه اخذ البناء من حيث هو مبني ووعرض فقد قدرت
الحركة وكذلك الاب فانه علمه لم يتكسب شي الى القدر ثم يحتفظ الخ في القدر اما
بطبيعة واما بانفعال في الرحم ثم اعتبار العمود الانسان لذاته والقيده سواديه
العمود واعلم ان الحكماء قد دعوا الى ان العلم بالعلم موجب العلم بالمعلوم وذكر
الاخام في بيان ذلك وجهها بعد ان قال تعالى كل من علم دار العلم علم انها مربية
للمعالم لذاتها وكل من علم انها مربية للمعالم لذاتها علم المعالم سيج من اول
الاول كل من علم دار العلم علم المعالم اما الصغرى وان العلم لذاته فثبت
موجب لذاتها للمعالم كان كونها لذاتها مربية للمعالم لا دافرا له والاعلم
بالعلم فمعرفة العلم ملازمة القرب لكونه من الشئ على ما عرف في المطلق واما
الكبرى فظاهر لان كون العلم موجب للمعالم لذاتها لخاصة منها ومن المعالم
والعلم بالخاصة من العلم من سائر العلم بغيرها واصولها فقولهم وان العلم بالعلم
من ذي نسخة معي مقدر على المصنف **م** والعلم بالخاصة **س** ومن اول مذهبنا والى
لقولهم بعد ذلك نعم يقدر الماحد **م** لا يوجب العلم بلا رغبها القريب **س** محال ان يكون
البرار واعلم ان الوجود بعد من ان قال ما ذكرتم من الدليل موقوف على ان العلم
بالعلم اوبا لما سمعتم ما شئت سئل من العلم بلا رغبها الغريب وذكره واجب **م** الا
نظم من العلم ملازمها العلم ملازم ذلك ان لم يكن غير انما **س** فلو لم من العلم بالعلم او
لما صد العلم بالعلم بغيرها بلها وهو كذا من العلم بالعلم **م** نعم يقدر الماحد مع مقدر
لا رغبها الغريب لوجب الجزم بنسبته الى الماحد **س** والا لا يصح الى وسط فلا يكون
قريبا ولا بعدر خلافه فما ذن يكون يقدر العلم مع يقدر كونها موجب لذاتها للمعالم
لوجب الجزم بمقدور العلم لكن ذلك لا يقيد الصغرى فلو ان يقدر ذات العلم بالعلم



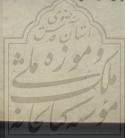
من كونها موجبة لذات المعلوم وتعمل ان يكون مراد بيان ان العلم بالشيء
 لا موجب العلم على انها لا تقرب من العلم بها مع العلم بغيرها القريب موجب
 العلم من المعلوم بينهما من غير نظر الى ذلك الوجه وهو ان العلم
 لكونها ان يشتهى الى ما لا يكون له لانهم قريب اولاً ما يكون له شيء بل هو ذاته
 كما يترتب لكونها ان يكون العلمان منها من الجانبين وفي الحقيقة ان المقيد
 قوله والا فمعلوم من العلم ملازمها العلم ملازم العلم لانهم ان العلم لا يكون له شيء
 ولا يكون من ذلك مورد الاستدلال على عدمه بل هو ليس بشيء والا لما توجه من ومن
 المتعدي وانتم الاستدلال ان العلم لا ينفك عن عدمه بل هو ليس بشيء والا لما توجه من ومن
 احوال وذلك ان كل شيء يمكن للعقل ان يعتبر له اذ لا يكون له شيء بل هو ذاته
 بعض ملامحه واما ذلك لان العلم لا ينفك عن العلم بل هو ليس بشيء والا لما توجه من ومن
 والعلم ما له سبب **س** ان موجبه ما له سبب على ما ذكر المصنف في مشروبه
 المسمى **م** لا يحصل الا بعد العلم بوجبه السبب لانه ان كان ما هو موجبه سبب
 وان كان اذ انظر اليه من حيث هو موجبه قطع النظر عن وجبه سبب وجوده لا يمكن ان
 نرى ان وجبه بل ذلك انما يكون ما ينظر الى وجبه سببه على ما قال **م** فلا
 يكون وجبه بل انما لا ينظر الى سببه **س** وفي الحقيقة ان العلم لا يكون له شيء بل هو ذاته
 بل من غير وجه والنظر الى ذاته مع قطع النظر عما هو سببه موجب وجوده فهو سبب
 لا ينظر منه ان يكون كل ما لم ينظر الى سببه لم يصير معلوماً بل اكثر المعلومات كذا ذكر
 وان اولاً ان كل ما لم ينظر الى سببه كمال معرفته ونواحيه الشرائع فانها معلومة
 ولم ينظر الى سببها احوال الاشياء انتم ادره وان ذلك انتم لا تدركه الا استدلالاً من العلم
 الذي على وجبه بل يجب ان ينظر الى سبب وجبه حق تحقق وجوده وهو العلم
م وما يعلم سببه يعلم **س** ان كل ما حصل العلم بوجبه سببه العلم بوجبه سببه يعلم



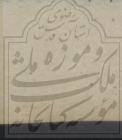
وذكر لعلنا على ضعف ان المعلوم بذلك العلم يكون شيئا اذا حصل في العقل نفس
 فيه لا يمتنع من صدقه على كبره ونحوه **م** لاننا اذا علمنا ان الالف موجب للباء
 فقد علمنا الباء ويصدق عنه وكلما جاء لعلنا **م** لان نفس المقصور حاله عديم من
 وقوع الشك **م** واعتقد الكل بالكل على **م** فالمعلوم المعلوم سببه كل وهو انط
 وعيد **نفس** لانه انما يقع له استدلالنا بالالف على الباء اما لو استدلالنا بينه وبين
 على ما اريدنا وفلان وقوله **م** وكذا كذا اذا علمنا ان الالف المقترن بامور لعلنا موجب
 الباء المقترن بامور لعلنا **م** عطف على قوله لاننا اذا علمنا وانما ذكرنا ليعلم ان
 المعلوم سببه كان كان السبب مقيدا بشئ او غير مقيد **م** وعلم منه **م** ان من ان صد
 الكل بالكل كان **م** ان الصدور الخاصة في العقل من الجزئ في الخارج يكون كله كونهما
 مركبة من ماسه لعلنا وهذا من لعلنا **م** وتبين الكل بالكل كان **م** وان كان المطابق لعلنا
 اسما واحدا فقط ونحوه لعلنا عند تغير المعلوم **م** انما اذا تعلق علم معلوم ثم تغير
 المعلوم مما كان تدعيه نفع من انواع التغير لانه بدوان يتغير العلم الذي يتعلق به شيئا
 مما كان متعلقا به اول الان العلم بالشيء لا بدوان يكون متعلقا به واذا كان كذلك فليس تغير
 العلم عند تغير المعلوم لزم ان يكون العلم الواحد متعلقا بالمعلوم واسماع متعلقا بالعلم
 الواحد لانه من محال **م** واذا تغيرت كس مقول قال المصنف في شرح للمفسر
 المعلومات اما ان يكون لعلنا لعلنا او كذا لعلنا فانه كان الاول امتنع تغيرا مما
 عليه فان الاشياء محال تغيرا من اشكال ان لا يكون لعلنا واذا كان كذلك امتنع
 تغير العلم بالعلم بالعلم والاشياء وقوله **م** والظواهر الكلية لما امتنع تغيرا لعلنا
 تغير العلم بها **م** واللا يلزم مطابقة العلم للمفسر لعلنا واحد وان كان لعلنا
 تغيرا مما عليه لعلنا التغير الذي في البيت جازل كونه من البيت واذا كان
 تغير الاشياء وجب ان يتغير العلم بها او يوجب العلم الذي كان متعلقا بالعلم

اشارة
 شان
 و موزه
 ملك
 مؤسسه
 كياكانه

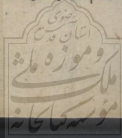
وهو في البيت حتى خرج عنه لم يكن ذلك علما بل جهلا لعدم مطابقة الخارج
 واليه اشار بقوله **م** دون الحركات فانه يجوز عدم العلم بها لجواز تعيين **س** وفي
 الكوثر من العظم **م** متعلق بغير العلم بالكل دون الجزئي فلهذا قيل بتمثل ان
 يكون الظن وموانة لا فرق بينهما (وكذا ان الانسان يستحيل ان لا يكون بشا به
 والله بغير العلم الذي يتعلق بها فكذلك يخرج زيد عن البيت لا يكون الا بضرورة علمه
 بغير العلم الذي يتعلق به ايضا وموجبه لادراك الحوادث ان العلم بالحكم على
 الطبيب والكيفية للحكم على الطبيب **م** لانها قابلة للصنع الكتاب به بغير عدم
 تغير تلك الحكم بخلاف العلم بالحكم على الانسان **م** فانه لما كان بغير
 الاحكام والله جرم بغير العلم بها فانه لما لم يكن الشيء وانما في البيت بل قد يكون وقد
 لا يكون والله جرم فان يكون العلم كونه في البيت وتارة خارجا عن البيت فثبت العلم
م والعلوم النظرية اللازمة عن الضرورية **س** اي عن المقدمات التي تسلم من النتيجة
 ضرورية **م** الاضرورية **س** على ما رغب بعضهم من لزوم كون نتائج الاول بالضرورة
 سيما لو كان الثاني من مقدمات ضرورية فان اللازم عن الضرورية لزوما ضروريا
م لان الضرورية كبقية اللزوم **س** اي كبقية لزوم النتيجة **م** الايضه اللازم **س** اي النتيجة
 ولما خرج عن الكتابات المتعاطية بالعلم بشيء في العالم واقتصر من حيث علمه على
 بحث واحد بقوله **م** وكل مجرد يجب ان يكون عاقل للمعقولات كلها **س** وسئل
 عليه بقوله **م** يمكن ان يعقل **س** وفي بعض النسخ **م** ومن وكل ما يمكن ان يعقل في
 ذلك البعض ومنه يمكن ان يعقل مع غيره **س** وفي الكوثر من العظمية فيه **م** فان
 السواد يمكن ان يعقل ولا يمكن ان يعقل مع البياض وفيه نظير لان العقل
 يحكم خضا وتما واحكام على النسبة بحيث ان يحصر الحجوم عليها للعلم الا ان يثبت ذلك
 وفيه ما فيه **م** وكل ما يمكن ان يعقل مع غيره يمكن ان يعارضه صور المعقولات في العقل



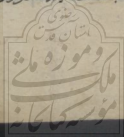
بناء على ان فعل الاشياء يسبق حصولها بما هي في العاقل **م** وكل ما
 يمكن ان يقال انه صور الحقول في العقل يمكن ان يقال انه صور الحقول
 الخارج **س** لان تلك الصور لا يوقف على حصولها بخلاف صور الحقول
 المتخاض عنها **م** وكما يوجد يمكن ان يصادف صور الحقول في الخارج وكل ما
 يمكن للجزء وهو واجب الحصول **م** والاساس ان لو لم يتوقف **م** لكان **س** هو هو من الحقول
 التي العقل يتوقف على حصولها وما يتوقف على العقل من الصور الاول **م** ولما لم يتعلق
 بالحقول **س** فلم يكن مجرد **م** والمقدمات باسرها **س** اما الاول فلان لا يمكن
 مجرد **م** ان يتوقف فان الواجب لا يتردد **س** ويتوقف **س** ويمكن ان يتردد بان
 الشيخ من في الهمم الشفافية والخطا من الاشياء ان لا يمكن من كونها
 معقولة هو لما ولما يصحها فاذ افترض مجرد **م** عن الحقول ولما يصحها فله ما يتردد من **س**
 معقولة فامكن ان يكون معقولة وليس المدين الاول **س** ولما يكون ذات **س** اما **م** مع **س**
 ان يكون معقولة للشيء فله معنى **س** اسبق ان يكون معقولة لنفسها وموطر **س** ان يكون
 الا ان كل ما يمكن ان يعتقد يمكن ان يعتقد مع غيره فاذ لما تبين اسبق اعتقاد **س** من **م**
 الحق الواجب فقد تبين اعتقاد **م** غير **س** واليه ارشاد **م** وعلم **م** منه اسبق معلوم **س**
 لا يمكن سوا غيره فلهذا قال فلما يمكن ان يعتقد مع غيره والواجب لما كان مما لا يمكن
 معتقده عندكم علم **م** ان يقولوا انه معتقد ولا معلى مع غيره حتى يتبين علينا نقص
 لاننا نقدر على غيره المقدمه وطلب البرهان عليها فانها ليست الالهية على ان يكون هكذا
 بما لا نأتمم لو فرض ان كان معتقد **م** من غير **س** وهو معقود **م** لانه لا يمكن ان يعتقد
 مع الواجب **س** اسبق اعتقاد **م** فاستبين عليكم والجواب عن ذلك اعتقاد **م** مع **س** ان
 يتبين عن صحة الحكم عليه بالوجود والوجود ما يخرج من الوجود العاقل ولو كان
 حكم معضده بان التصور لا يكون عن مصدر ما او الحكم ليس على نفس الحقيقة مقاديرها **س**



في الوجود فاذن لا يمتنع ان يعتقد احد الاولي ان العقل مع غيره وهذا الجواب قد
 انقضى المحقق في مشيئة اللادني وان قد بحث لانه ان اراد ان العقل مع غيره فيمكن
 عن صحة الحكم عليه في نفس ذلك فهو مسلم لكن لا يمكن ان لا يصح ان يتفكر في الشيء في نفس
 الامر فهو في العقل ايضا لذلك لا بد له من دليل وان اراد ان لا يتفكر عن غيره في نفسه
 بذلك في العقل فهو عن النزاع مسلما ان كان يعتقد المعقولات لا في الاشياء فهو ان العقل
 وحده الا ووجه ان يعتقد كل غير العلم من ذلك مع ما تقدم اليه ان كل واحد على العلم
 عاقل المعقولات كلها ومع غيره لانهم مما ذكره واما الله تعالى فالام ان كل واحد يمكن
 ان يعتقد مع غيره يمكن ان يقال انه صور المعقولات في العقل على ما قاله ولا يلزم
 من امكان تفكير الخرج مع غيره من امكان ان يكون حاله مع غيره في العقل
 امكان ان يخلو صور المعقولات في العقل فيلزم امكان ان يخلو صور المعقولات
 في العقل ويحتمل ان المقادير في نفسه ثلثة انواع مقادير الحاصلات ومقادير
 الحاصلات ومقادير احوالها في الافر ولا يلزم من صحة الحكم على شيء من غيره واحده
 الحكم ببايد ان انواع عليه فان الوجود والعدم يقع ان يقال ان الجوهري في الحاله
 مقادير الحاصلات في غير عكس وما في الجوهري في العكس واذا اخذ في فعله بان
 اردتم يقول كل واحد يمكن ان يعتقد مع غيره يمكن ان يخلو صور المعقولات في العقل
 ان كل واحد يمكن ان يعتقد مع غيره يمكن ان يخلو صور المعقولات في العقل فهو ممنوع
 لان صحة المقدم امكان ان يكون حاله مع غيره في العقل ومن البين انه لا يلزم الثاني
 وان اردتم ان كل واحد يمكن ان يعتقد مع غيره يمكن ان يكون صور المعقولات في حاله
 في العقل فهو مسلم لكن لا يمكن ان صحة هذه المقادير لا سوف يعلل حصول الجوهري في العقل
 فذلك المعلوم تأخر صحة الشيء عن وجوده ممنوع للان لم يرد من صحة وجوده على
 وجود نوع اخر ولا سيما الله واما الرابع فلا فالام ان كل واحد يمكن ان يقال انه صور المعقولات

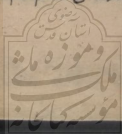


في الخارج على ما قال **م** واللا يلزم من احكام معارفه حصول المعقولات في العقل لان
معارفها في الخارج فان الاول عبارة عن حلولها فيه حال كونها في العقل والثاني
حلولها فيه حال كونها في الخارج **م** ولا يلزم من الاول ان الله تعالى يعلم ان لا يلزم من صحة
حكم على ما صحت عند كونها في الخارج وكل حكم عند كونها في الخارج ويكون صحيح فان الانسان
الذي صدق عليه انه حال في العلم يعتقد ان الله تعالى يعلم ان لا يلزم من الانسان في الخارج
يستحيل على الانسان في الخارج وكذلك صدق على الانسان في الخارج انه قائم بذاته ممكن
متحرك ماله راي محسوس ما يحوس الطاهر ومنه من سق الاحكام لا يصدق على الانسان
الذي هو الجواب عنه ان اعتبار حصول الانسان مثله في الذهن من حيث هو ما يلزم
غير اعتبار حصوله في الذهن من حيث هو موصوف في نفسه وموقوف ان الله في موقعه
والثاني هو حصوله المعقولة للانسان ومن جملة ما يصدق له العقل الاول والعقل الثاني
حكم على الانسان ماله اعتبار الله وحسب ان مطابق الخارج واللا يرتفع الرقوع
عن احكام العقل واذا حكم ماله اعتبار التسليم يجب ان مطابق الخارج لان لم يحكم
لان الانسان في الخارج بل حكم على الذهن وصل وسهنا لم يحكم به مع مقارن الجواب والغير من
صحت هو موصوف في نفسه بل من حيث ما صحت فيجب ان يكون مطابقا للخارج واما الالتم
التي ذكرتها فانما لم يجب مطابقتها للخارج لكونها محكوما عليها من حيث هو موصوف
في نفسه ومذا هو المحقق هكذا قاله المولى المحقق في شرح الاشادات وفيه **م**
لان لو كان الحكم يصح مقارن الجواب والغير من حيث ما صحت كانت المقدمات الملهدة
او لا مستدركة لا حلة لها في الاستدلال او يكون ان يقال كل مجزوع يعرف ان حكم العقل
من حيث ما صحت لهي متعادلة الغير اياه في ان مطابق الخارج على ان قوله كل ما يمكن
مع غيره يمكن ان معارفه حصول المعقولات في العقل صريح في ان الحكم ليس على الاطلاق
ما اعتبار حصول ما صحت في العقل بل على الذهن وصل فان المعقولات في الذهن يمكن ان يقال



وهو المعقول في العقل ليس الا العنونه الوضعية له بحاله واما الخاسر فاما
 لانهم ان كل ما يمكن للوجود فهو واجب حصوله لقوله ولا يلحق من قوتها على تقدير
 الخاف قلنا لانهم ذكر ولم لا يجوز ان يحدس عليهم من واجب الغيبين تلك الاشياء
 الى ما القوم من غير حاف لا بد لهم من دليل واليهما يقولون وما ذكر من لبيان
 المقترحة الاضطرار ايضا مجموع **س** وهذا منه مستند وهو في مثل هذا العام
 الظاهر غير مرضي له انه يرى في الحكايات ان هذه الشكوك مما يشك في ذلك مود
 العام ومما يدل على ان كل ما كان محورا بنفسه كالعقول والمقارحة وما علمها
 يجب له ان يمكن ان لا يقتضي لذلك لا يكون الا اولية وله يكون ممكن جامع
 وما يقتضيه ذات الشيء ولا ينفعه ما لا يكون له محال واجبا ما وازدات الاشياء
 باقية فانها قد خلعت الاعترافا **و** وهذا هو قوله لم يلزم من صحة نوع من الخاف
 صحة نوع آخر منها وفيه **نفس** اما اوله فانه قد ان مقتضى كل ما يمكن للوجود ان يكون
 الا اولية لا بد لهم من دليل فانه ليس يتبين الا في المبدء الاول ولما ثانيا فانه ما لانهم
 انه قد خلعت الاعترافا لاشياء الا ولا هذا ملما بالخلاف الاعتراف والحدس قال
 يمكن للحدس عنه بان حصول نوع من المقارحة كاف في الدلالة على صحة
 المقارحة كاف في الدلالة على صحة طسعة المقارحة مطلقا من حيث الماسة المستمرة
 ومن الحافيه لا يحدس بالحج لان العقل لا يحكم له مقارحة الجود لغيره في الجملة من حيث
 ماسيته يجب ان يكون في الخاف ايضا كذا كذا لما مر ولا يحقق صحة مقارحة الجود لغيره
 في الخاف الاعتراف ماسية ذلك الغير للحدس مقارحة الخاف المحل وقده **نظ**
 لانه لما كان حكم العقل به مقارحة الجود لغيره مقارحة الخاف المحل من حيث ماسيته
 كافيا في تيقن الدليل فله حافه الى التعرض لنوع آخر من المقارحة والكتاب بطلب
 الدليل لان من احدى المقارحة على الاخرى وكما في معنى العلم والعالم شيئا في

رنه



الكمعقاب النفس فقام والعقد **من** ليس شاعرا **من** سبدا الالفعال
بحسب **من** اما العقب فقد عرفها ولما قول سبدا الالفعال مختلفه فعليه ان يكون
العقد محدث **من** ش ر فعل وان لم يشا ولم يفعل **من** ونسبتها **من** الى نسبة العقد
الى الصديق على التسوية **من** لهنه اذا الضم اليها اراء احد الصديقين حصصا ذلك
الصديق وان اضم اليها اراء الاخر حصصا ذلك الاخر فلو اريد بالعقد مجموع
الامور التي يترقب علم الاثر فلا يكون نسبتها الى الصديق على السواء او لا يصل
ليها الا احد الصديقين **من** والحق ملكه بعددتها عن النفس فعلم من غير تعقيد روية
من كمن يكتب شيئا من غير ان يحكمه حرف وحرف وقرب ما يقنن من غير ان يحكم
في حق منقح واصول الغضا بل يحلته ثلثة الشجاعة والعفة والحكمة ومجهر عنها
الزالة والخلو واحد من صفو التسليم ط فان حاد في ثلثان ولا شجاعة عبادة عن
الحق الذي بعدد عنه الالفعال المتوسط **من** التهور والجهن والاعم عن الخلق
الذي بعدد عنه الالفعال المتوسط **من** الحق والنعور والحكمة عن الخلق الذي
بعدد عنه الالفعال المتوسط **من** الجبر والعبادة وانما كانت الالفعال في
لما فيها من الالفعال والنعور بطول الالفعال وخصايلها في طوعها وهداها صلا
اوساطها انواع فنت من الالفعال في المعاني لها ثمة واحد موجود الالفعال
فيها متكون في كتب الالفعال **من** والعقب اذ ذلك السلام **من** ان الذي كان ذات
السلام وهو الموثر عند المذكور سواي كان موقفا في نفس الامر والالفعال
صورت سواي لكن اللين لا يبعث حصول ما يري (اللعن لا يراهم) حصول ذلته
ولا تكتفي ذلك ايضا بل يحتاج الى اذراكه من صف موقفا عما قال **من**
مولى علمي **من** لعل الشئ قد يكون موثرا من جهة دون جهه او اما الالفعال فيهم
بالجه التي موقفا موقفا لا غير ومن الالعلم عليه صف قال **من** والالعلم اذ كل المنة

استان قدس
مكة وموزة مائة
مؤسسه كماله

المسامح من حيث عمومها **س** لا تعال لكل عاقل بل لكل حاسن لادرك
 لكل واحد من هذين الامرين من نفع بالقرين وعبرتي لكل واحد منهما
 ومن لا يفترنا الفرقين وكل ما صدرت منه الاحتجاج ان التعريف لان ما ذكرنا
 هو التبيين على ما يستلزم بالافعال على ان الحركات قد يحتاج ما يباينها الله
 الى التعريف كما ذكرنا قبل **م** والصحة حاله لو ملكه مصدر عنها الافعال من
 الموضوع لها سلمه **س** فقوله حاله لو ملكه كالحسن فان المرض وغيره من
 الكسفات انفسا من انفسا كذا ولا كذا حتى ما عن غير ما بقوله مصدر عنها
 الافعال كما جذب والهمز واللام والهمزة من الموضوع لها وهو البدل
 سلمه اي على ما نسق او الصحة من السبب لان تصدر لكل فعل عن القصد
 الذي هو موضوعه سلبا وكما ان الوقوع الى تحملها النوع في ذلك المقصود
 نفس الفعل والصحة سبب سلامته ولذلك تصدر مع علة ما او قال انفس
 واللازم منه صدور الافعال مع عدم الصحة وكذلك المرض سبب لظهور الفعل
 عند من يجعله كقته وهو قد كما تصنف على ما قال **م** والمرضى حاله لو ملكه مصدر
 عنها الافعال من الموضوع لها غير سليمة **س** واما من يجعله عدم الصحة معناه
 عدم ملكه او حاله مصدر عنها الافعال من الموضوع لها سلمه ومعناه ان لا يكون
 الافعال معه سلمه لان تصدر منه بقرين فلا يرد عليه ما قيل من ان ضرب
 الفعل المردود واما لا يكون سببا للامر الموضوعي على ان اعدالم الملك
 ليست اعدا ما قرره ولهذا يستدعي تحال ثابته وجوده كالملاقات ولذا كان كذلك
 حاز ان يستدعي ضربا لغيره ومنها تكون الاول ان كماله اول الترتيب والحد
 للمعقود وما ساهبان وقد نورد هكذا ان كماله الحسن احد ما بعينه لم يخرجه
 الاخر وان كان احدهما لا بعينه فبط لان ما لا يعين لا يوجد اصله فضلا

ت



من ان يكون جسد شئ روي ان كان احدهما بعينه في نفس الامر لكنه مشكك
في كونها جسد بل هي تعريف الفصل الثاني انما قدم الحال في تعريف الصفة
على الملكية في ذلك المصنف فيها اشرف من الحال فان الصفة في الحقيقة اشرف من غير
الحقيقة ولهذا قدمها في الشئ عليه في التعريف الثاني ان قوله هذا يعني شئ
المعبر عن الصفة وقوله من الموصوفين ما في المصنفين بينهما تفاوت في الواقع ان تعريف
الصفة بالسلامة تعريف الشئ بنفسه ليراد فيها الحسن ان هو في الواقع
ان من كونه قولاً سطحاً او غيرهما جوداً في البيت البدني الصفي في الحدس ان يكون
ان المصنف غير واحد تحت الحال والملكية لانه اما سواد المصنف وهو في الحقيقة
ما في وما في الكيفيات الادوية او بعضها عما ينبغي بحيث لا يسبق الى العمل مع العلم
وسهبا احران الكيفية الغيرية وصيرورة البدن مصنفاتها وليس شئ منها
واحدة تحتها اما الاول فلا ينافي الكيفيات المحسوسة والاما الثاني فلا ينافي
من قولهم ان يفعلوا واما سواد التركيب وهو اما تقدير او تقدير او وصف او شكل
كما في الافعال والاولان والافعال تحت الحكم لا الكيفيات والثالث هو قوله
والشكل وان كان واما تحت الكيفيات كونه فيم الحال والملكية واما تعريف
الاتصال وهو عدم الاتصال عما من شانه ان ينفصل والعدم لا ينفصل تحت
مقولم ومضاه عن فضوله تحت الحال والكلية واذا لم ينفصل تحت شئ من انواع
المرض تحتها الاحمال وقوله تحتها لان فضول الشئ تحت غير معلوم او قول
عنه اوقام تحتها لو نقول الصفة اما مراعى ملاءمة او اتصال ملاءمة او كونه ملاءمة
ومراعى ملاءمة منها لا يدخل تحتها ما لا يتطابق للذين من تلك الافعال الصفة تحتها
ان الصفة اما ان يكون عبارة عن اجتماع العناصر وهو من مقولم المضاف او ان
انك اسودات بعضها بالبعين ومومن مقولم ان يفعلوا من الكيفية الحادثة في الشئ

استاذ قديم
ملازمه
مؤسسة كمال

الحرام ومن اكتسبه الباطل كالمطعم وعلى الدود من يكون من الكسب
 الحرام لا لنفسه فلم يبق الا ان يكون عيان عن العوى اي ان يكون
 وفي الاخر جعل المرض صفلا لها اي جعل من الاول بان وكل ليس حكما بالثوب
 بل تروى في الحكم والحسن هو ان يقدّر المشرك بينهما وهو من اهدى ما وعوط
 غير متساوي عندنا وضعت نفس الله بالحق العام المنقسم اليها لان المرض
 ما حدهما لما انعكس ما اوضحه عن الثاني ان الحال معدوم على الملك ما يطعمه لان
 الوصف يكون له وان حاله ثم يصير ملكه فعدمه بالوجع ليكون الوجع عاوي
 الطبع ومن الذي انما بالحق هو ان الله هو الذي اعطى الوجع من الذي هو
 يكون للشيء بغيره ان كان له ثم تحت من العبدان لطيفه فكيف من ان العوى
 الحسنة لا تصدر عنها افعالها الا لشرك من موضوعاتها فتقدم مصدر عنها
 الافعال عن الموضوع لها معناه ان الله علم الصبر والبدن مصدر الفعل
 السلام كما ان النار به علم يكون النار مستحقة والعوى الحركة علم يكون الحيوان
 محتكيا من الفعل الاحتيازي عن مصدر عنها ان مصدر الافعال وبسببها من متفقها
 ومن وقعته وارجع الدعاء وفي الدعاء بان السلافة تدرك في الله بالحق العوى
 او بالحق الفصل عليه عند ان طار وعلم هذا لا يقتضيه الله الحكيم والعوى في تحيد
 العنى الفصل في ومن الخاص بان المصدر ما يخصه من الذي مصدر عنه الاشياء
 بلا تركه والذو الذي مصدر عنه يوسط فلا يكون هو المصدر ما يخصه بالحق
 ومن ان ومن ان المرض ليس نفس سوء المزاج والشر كسب وتقدّر الافعال
 بل ما يتبعه وكله على ما هو به في الشبهة القاطنة بقوله الامراض المعروفة مثلا
 انما ليس ضمن سوء المزاج وضمن سوء المزاج كسب وجب من سوء المزاج
 الا لبيان والخاص غير المتبوع فاذا لا يلزم من وقوع المتبوع عن الحال الملكة



خروج الارباع عنها ولا يعلق المطول وكل هذا الخضر بل هذا الفن فلو
عنه وعن الارباع بان الخضر يخرج قوله الحق اما ان يكون عيان عن كذا الى اخر
لجواز ان يكون كنعنه نفس صيرت الخضر كما يعلم والاعراض والاشياء والحق
سلكنا الخضر كمن لم لا يجوز ان يكون الحق من الخضر قوله لان الخضر من
الكنعنه المعلوم قلنا لا منافاه من قوله الحق من الكنعنه المعلوم
الحق انه لو لم يحصل له واحد تحت جنين مختلفا باعداد ان كان كونه
فانها من المبيض والمعلوم وهذا الحق هو الذي عن الارباع وهو ان
عن نظر سلكنا كمن لم لا يجوز ان يكون الحق عيان عن الحق قوله لان
جعل الخضر من هذا انها قلنا سلم فانه ليس هذا الحق بل العيان منها
العدم والمكلف عليها صرح به الشيخ فانه الفصل الثالث من المقالة الاولى
العين التي من متعلق الشفاء حدث قال والمرضى من حيث هو مرضي بالحق
ليسبت الحق من حيث هو مرضي او لم فان **مسألة** وهو جعل الشيخ في المقالة
بينها عيان البصائر في الفصل الثاني من العلم الاول من الحق التي من كمال الشفاء
حدث قال والمرضى هو الذي لا يكون الانسان معناه ان هذا الحق وكذا الفصل
الثاني من المقالة الاولى لم يكون من الشفاء حيث قال والمقصود ان لا
ان لا يتغير الموضوع بها عن هذا الطريق وان يكون سببا في ذلك وهو
فكذلك سببا في ذلك مثال الاول الذي والمرضى فانه لا الموضوع بها البنية
وقد ذكر هذا ايضا المصنف فيما سبق في حق العيان ليس كلاما متنا
قلنا العيان منها يقابل القضاء حسب الشفاء وبيان لعدم والمكلف
الحقيق فان الشيخ ذكر الحق والمرضى والفرعية والغزبية في المقصود
المشهور في الفصل الثاني من المقالة الاولى لم يكون ثم في آخر الفصل

استان قديم
موزه مليه
مؤسسه كتابخانه

منها فالسواء المتحقق في مثل المعدوم بين الصحة والمريض والعلم والجهل
 والجوع والحر والبرق والشمس والخبث والنعيم والنجس والنجور مساكن موضع
 محدد وموضع سقى لئلا يشبه قليلا الى ما وقع عليه الاعتقاد الخاطئ
 في احد النضاد والعدم والعدم والعدم بعد المهور فلا يترك العلم محلا
 وقال معلنا بما حسب التحقيق ثم قال والنجس والشمس لا كثر الاشياء
 متقنا لان ما حققه تقنا العدم والملكية فان الشرع عدم كما انما يشاء
 ان يكون الشيء اذا لم يكن والكون والظلمة والجهل وما يشبه ولكن
 كلما عدلنا والمريض ايضا من حيث هو من حيث ما يخص عدم ليست
 لغنى من حيث هو من احوالهم واذا لم يكن الالتماس بينهما فاعلم ان العدم و
 الملكية فلا يها والموضوع بوسط الالتماس بالوصية والالتماس بعينها مخصصة
 بحيث او موضوع وانها في وقت وحال فتكون تسمية العدم والملكية لا تترك
 الشيء والى التسمية التخصيص الى الوصف بطله ولذلك فوسط بين التخصيص
 وكل ذلك لا واسطة بين العدم والملكية والى ان الالمصنف يقولون وان
 واسطة بينهما **ان** كما في تسمية الشيء لانه افاض من وقت بعينه فلو كان
 ان يكون حدود جميع الاعمال الى الجوارى والعدم والظلمة من
 الموضوع والواحد بعينه كعضو واحد او اعضاء بعينه فرضت سلبا لالم
 والاول على الصحة والى من افاض من الاوسط منها فان الشرط
 ان سقى ان يولى في حال ما لم يوسط وما ليس له وسط عما ذكره الشيخ الفاضل
 الموضوع والنجس والاعتبار والعدم بعينه فان ما في واحد بعينه فافاض
 ذكره فبان ان في عن الامر من كان غائبا واسطة كالحال السوكة الموضوع الذي
 الفرق وان منها واسطة لوان عدم الموضوع من غير ما الى الواسطة وان

استان
 وموزة
 ملك
 مؤسسه
 كمال

الى لعدم بان يصير متشفاً فيكون الوسط سلب الطرف مطلقاً من غير انشاء سلب
 حقيقة من الطرفين وان لم يكن ذلك وكسب سلكاً لاجل انما العلم والمرضى فاذ اذا
 فرض عضو واحد او اعضا معينين من الجميع في زمان واحد لم يحز ان يحز عن الاخر
 جميعاً لانه ان يحد عنه جميع الافعال لبيته اولا بعد عنه جميع الافعال لبيته
 يحد الجميعاً عنه غير سلبه او بعضها فقط غير سلبه ومن وجب الى الوسط سلباً كما في
 وسلبه ففرض في العلم كون صدور الافعال كلها من كل عضو في كل وقت وسلبه
 لغيره عنه من بعض شئ او المرض صيفاً ونحوه ومن غير استعداد قريب لغيرها
 لغيره في الافعال والمشيء والاعمال قياساً لبيته ليست في الغام ولا ناسه قوله وكذا
 في المرض فالحال في ذلك من العلم والمرضى وسطاً ام لا فالحال في العلم والمرضى
 مشى به اختلافاً في بعض العلم والمرضى عندنا ومعنى بينه وبين من طعن ان بينها
 وكسب في نفس الامر مشى به سلباً في الشرط الذي ينبغي ان يدعى في حال ما لو سلب ما
 ليس له وسطاً سلباً ينبغي ان يفهم هذا الموضع وان عدم الوسط بينها على التقديرين اللذين
 ووجهما المصنف لهما في نظر لانه اذا فرض انسان واحد واعتبر منه عضو واحد
 لعضو معين في زمان واحد فربما عجزها اذ لا يجب ان يكون صدور جميع الافعال على
 ما يقتضيه الحق المعروف بالافعال واللام في ذلك الوقت عن ذلك الوقت العضو والاعضا
 سلباً او صدور جميع غير سلبه كونه لا يحد بعض الافعال كما انفساً سلباً سلباً
 دون البعض الافعال كما يقتضيه كما يجب ان يحد المرض انما حاله او سلبه لا يحد عنه
 الافعال من الموصوفات لهما لبيته اذ لا واسطه بينهما فاعتد فانه يقيق **م** وانما الفرق و
 الفرقين والقدرة والمثاب **س** كما في الغضب والفرح والهمم والغم والخجل **م** ففرض في الوقت
 كونهما وجدانية الا انك ينبغي ان تعلم ان السبب المعد للعدج كون الدواعي المعدية في الوقت
 في الغالب على اختلاف احوالهم في الكرم والكلف اما انكم تقول ان يكون الدواعي كثيرة المقدار في وقت

معتبر بالمرئ من اقسامه التي زياتة الجوهر الكرم موجب زياتة النوع الحيواني المخلقة
 في الدروج است انما ان كان كثر ايمن قسط واقل من ذرة المبدأ وسط واولق الدارسة
 التي يكون عند الفروج لان العلميل يتغير بالطبيعة ويترك عند المبدأ على منبسط
 في الكيف بان يكون معتدلا في اللطافة والنعاطة وشديد العنفا ومن عند طرفي الدروج
 العلم اما قلة الدروج كما في العاقمة والمنهوس من الفرس من قلة في ماله بشكها واما
 في علمها كما في الدار واما سبب العلم على حاله فله من تحيد الكمال وركن الكمال راجع الى العلم
 والعقد وشروع في الدار من الحركات اللطيفة والشم من تحيد الكمال
 والاعتدال على الغيرة والخروج عن المولم ويذكر الذات ومن منوال العلم السبب العالي
 العلم ويتبع الفروج احرار في اقسامه بقوى الطسعة ويتبعه اقسام ثلاثة
 اعتدال الدروج وثالثتها حفظ من استتار العلم عليه وثالثها كثر تولد
 بدلا مما يتخلل عنه وثالثتها تحيد الدروج ويتبع احرار اقسامه الاستعداد والموكدة
 والانبساط للطف العقول والمانى لتحيد الحاد الغد لعل له حركة بالانسان
 الى غير حركة الغذاء ومن ثلثان كل حركة بهذه الصفة التي يستتبع حاورها لعل انهم
 صفات الاجسام واستتاع الخلاء والغنى يتبع وصفان مقابلان للموصف الذي يعين
 للفروج اقسامه صفة النوع الطبيعية والاحزان كما في الدروج الحار وث عند انقضاء الحول
 الغيرة لثمة الانقباض والاعتدال من الدروج ويسمع وكل اضراره ما يكونه و
 الغضب يصحبه حركة الدروج الى خارج وقوة الفروج يصحبه حركة الدروج الى داخل
 ايضا والحزن والقوى في بعض العقد المحبوب وقوات المطلوب فيكون في الدروج
 الى حائل لدرى والهم يتبع من الدروج الى جهته وقت واحد فانه يوجد مع حسب
 وحزن وكذلك الحزانة بعض الدروج كوالا الى الباطن ثم خط بيانه صاحب له النفس
 محرومة من حزينه طائفا وسور الى خارج من اللون واما من احوال الدروج المتعلق

البروج



من البعض على البعض ولعلنا لن نقول الطرف وهو النقطه لا يمكن ولا يجوز فكيف
يكون سائرنا ايضا لعاد ان عنه نوقف الحوايه والمخاويه على التطبيق الذي بين
الحايتين بل على مطلق التطبيق ايضا لا نأفهم ان التطبيق ليس ماعيه الحوايه
والخاويه ولا دخله في ما بينهما ولهذا قد يتبادر الى العقول ان مع اصيل التطبيق
بينهما خط من مساويين محطان نعامهم بعد عنها نصفين واكثر من مساويين على التبادل
اذ تساوى زاويتي النصفين اي زاويتي ارباع
كما
على ما يظهر بالتطبيق وتكون الزاويه الساعيه من الحوايه
زاويه القوسين ومع ذلك قد يكون الخطان
الزاويه المستديره الخطيه والحوايه المستقيمه الخطين
التطبيق بينهما سلكنا توقفهما على مطلق التطبيق
لكن لا نعلم يستدعي زوال الاستقامه عن المستقيم وطريقتنا الاختلاف عليه لا يمكن
بدونه وذلك بان يحرك محيط دائرة على خط مستقيم فحاش بان يدرك عليه ان كان
يعد ذلك مستديرا كما فيكون المبداء والمنتهى من الخط المستقيم نقطتين ومن المستدير
واحد ويكون ذلك الخط المستقيم مساويا لمحيط المستدير او لا يوجد فيما بين المبداء
والمنتهى من المستقيم نقطه الا وقد عانس بهما نقطتين المستدير لكن هذا التطبيق
محدوده شيا فساو لا يكون قادر الذات ولا وقع كماله الحوايتين ولا يضر ذلك شرط
التطبيق المتبادرين لا لاطلاق التطبيق سلكنا انه شرط ايضا لكن لا يمكن ان يكون الاختلاف
والاستقامه مفصلين او كما هو فنزل العضول بل من الحواير من المفاصله وان كان كذلك
امكن زوال الاستقامه عن المستقيم وطريقتنا الاختلاف عليه وعلى هذا يمكن تطبيق
المستقيم على المستدير والحق علم عليهما بالساواه والمخاويه وما ذكره لبيان عدم وجود
الساواه بينهما فثبت ان الخط المستقيم عند زوال وصف الاستقامه وكذا لو



احوالها من الطرفين وهو على هذا المعروف من مقوله انكم والخطم في الكسفات
 انكم في الكسفات والاصول من قوله من خطمها به واحد لولا ان
 خبر واحد اها خطم به **م** وانزلوه **م** من راسيها **م** وانزلوه **م**
 ما يحدث من اتصال احد الخطم بالآخر لا على الاسماع **م** ان يكون اتصالها
 على وجه يصير ان خطما واحدا وهو منقوص بالنقطه الاولى من اتصال الخطم الا
 ان يكون المراد ما يحدث والكشف الى خبر فانه لا يتحقق **م** ولست من بكم
م على ما ذهب اليه بعضهم **م** لانها قد يتطاول الاذن وان **م** فان العاينه
 اذا خضعت من واحد بطلت **م** والاش من راسيها **م** وقد يتطاول
 الاذن ان لا يكون الاذن واحد كالم يتطاول بالضعيف وانما كانت لا تطول
 لولا ان قد اشر وطافيه انخراف احد الخطم عن الآخر واتصالها لا
 الاسماع وهو ممنوع **م** ولا يوصف كونه من انكم لقبولها المسأله واللا
 الاتصال ان يكون ذكر بالعرض **م** لان الذوات وما كان كذلك لا يكون كما لا
 يد بالعرض والذات لا يقع في الذوات فينبوا الى انهما من الكسفات احدى اعليه
 بان قالوا انزلوه بقبلها **م** واللام بينهما وليس قبولها بسبب محليها
 وهو غير ما يدلي بها **م** واللام بينهما فذكر العقبون لمن بالعرض لما بالذات
 من كسفات من الكسفات وهو ايضا ضيعف لانه لا يلزم من عدم قبول محليها انما
 بالذات ان يكون قبولها لهما بالذات يجوز ان يكون قبولها بالعرض لان
 محليها بقبولها بل لان ما خالفه بقبولها بالذات وج يكون قبولها لهما بالعرض
 وذهب بعضهم الى انها من المضاف مستند لا عليه تقول او قل يدس انهما
 الخطمين والتماس من المضاف فان الشئ وهو بطر ان كل زلويه يوصف كونهما
 صغيرين وكبيرين والاش من التماس يوصف بذلك وان هذا المضاف لخطم



مؤسسہ کھانہ
ملک و موزہ ملکہ
استان قدرت
رضوی

ومذا هو محصل الالفاظة اذ اعرفت هذا فتعمل الالفاظة اذا كانت
محصلة في احد الطرفين كانت في الطرف الاخر ايضا كذلك والامكانات
مطلقة في احد الطرفين كانت في الطرف الاخر ايضا كذلك والضعف
المطلق بازاء النصف المطلق والضعف المعين بازاء النصف
المعين اي اذا اردنا ضعف عدو با على الاطلاق كان ذلك بازاء النصف
العدوي على الاطلاق فاذا حصلنا النصف المطلق من صا وصدا مثلا
الضعف صا والكانب الاخر هو النصف المحصل المعين لانه اذا حصل
السن الذي هو الضعف محصل السن والذين هو النصف فاذا قد ظهر
ان اتق المضامين عرفت بالمحصل عرفت الاخر ايضا به لكن ذلك اذا كان
تحصيلنا تحصيل الالفاظة نفسها اما اذا كان محصل موضوع الالفاظة
يتم من تحصيل محصل المضامين معا بل فان الدراسة ايضا قد عارضت بعضها
بالقياس الى اخرى الوركين فاذا حصلنا ذلك العضو من صا وهذا الوركين الاخر
منه تحصيل الشخص الذي له ذلك الوركين والامر من العلم بذلك العضو الذي
هو الوركين العلم بالشخص المعين الذي له ذلك الوركين كما عرفت ان اتق
المضامين عرفت بالمحصل عرفت الاخر ايضا به ولان المضامين معلما
تعاكس لا يلزم من العلم بذلك العضو العلم بذلك الشخص الذي له ذلك
الوركين والبرهان وقوله **١** ومن **٢** ان الالفاظة **٣** ان كانت محصلة المطلقة
في احد الطرفين كانت في الطرف الاخر ايضا كذلك والنصف المطلق بازاء
الضعف المطلق والمعين بازاء المعين وتحصيل موضوعها لا يحصى تحصيلها
فان الدراسة ايضا قد عارضت لعقونها فافهم ان ذلك الوركين واذا حصلنا
ولكن العضو من صا وهذا الوركين يلزم من العلم به العلم بالشخص الذي له ذلك الوركين

ومن الاضافه ما هو متفق الطرفين **س** كالساوي والساوي **م** ومنها ما
هو مختلف اما بخدود **س** من اصلنا معين **م** كالنصف والنصف او غير
محدود كما زادوا الناقص والاضافه لما لا له عاقل لهما فاما لا
المنصفه حقيقه **س** لاجلها صار مضاف **م** كاليمين واليسار **س** اذ ليس
في واحد منهما صفة حقيقه لاجلها يصير كذا **م** لو جاز **س** انما هي تضاف
بالاصافيتين الى صفة حقيقه **م** كالعائق والمعشوق **س** فان في اليمين
بسمه اورا كبر **س** صداره للاضافه **س** لا عليها صار عاقل متعاقب والمعشوق
عليه موزون لاجلها صار معشوق **م** او يحتاج اليها دون الاضافه
كالعالم والمعلوم **س** فان في العالم صفة حقيقه وفي المعلوم لاجلها صار
معنا فالعالم والمعلوم ليس في المعلوم صفة حقيقه لاجلها صار معلوما
للعالم **م** وفي **س** من الاضافه **م** تعرض للمعقولات اما للموجود وكذا لا والافان
ولكن كالعظيم والصغير **س** في المتصل **م** والعليل والكثرة المنفصل **م** و
الكتب كالاصل والابعد والاضافه كالأقرب والابعد ولان كالأعلى
والاسفل ولان كالأقدم والاحداث وللوضع كالأشد والانتظام والخصاء
والذكور كالأعرس والاكس وللفعال كالأقبح والاحرم وللانفعال كالكسب
شحننا وثبر **س** وكذا كذا طرغ عن الاشياء **م** والعدم على غير اما بالكون
كقديم الارب على الابن **س** وهذا العدم انما هو بالبطيخ كالحذاء الزمان **س** ان
لا يتحقق بعدد مع متاخرا في حاله واصل اذ لا لعدم بعضها على بعض بالزمان
والا لكان للزمان زمانا وبالعرض في الاشياء الزمانية **م** اوبا بطيخ كقديم
الواحد على الاثنين **س** وهو الذي يتحقق وجوده امتثا برونه ولا يتحقق وجوده
بدون المتخلف فانه يتحقق وجود الاثنين بدون الواحد وكون العكس **م** او



اودا لعلمية **س** وربما يقال ان التقدم بالذات ايضا **س** كعدم **س** ما يحسب هو
 الشرع عليه **س** كعدم صفوة الشمس على ضوء ما استعارها **س** والحق المشترك
 بينهما وهو اسماء وجوه المتأخر دون المتقدم هو المتقدم بالذات على ما
 يلوح من الاشعارات وربما يقال ان المشترك انما بعدم ذات شرع على
 ذات اخرى فان العلم بحسب عدمه باعلى المعاول بذا لست سوار كما كانت تامه ومن
 المتقدم بالذات او غير تامه ومن المتقدم بالطبيع والعدم للطبع عدمه معق
 وما سوله ليس كعدم بل بالاطلاق لفظ المتقدم عليه بالعرض والجاز فان المتقدم
 بالزمان ليس المتقدم بل بالاضداد الزمان المفروضة في ذاته اقلنا ان لفظ اطر
 اقدم من جالينوس معناه ان زمانا اقل من زمان جالينوس فالعدم
 كعدمه من الزمانين وهو بالطبع ان بين الشخصين الله لا يكون المتقدم
 منها احد في وجوده المتأخر ورجوع الى العدم بالطبع وكذا في التقدم
 بالشرف اخر صاحب الفضيلة وبما قدم في الشروع في الوجود او في منصب
 الجليل في عدم الزمان كوالدين في الراجح الى الزمان ايضا في انه
 اذ اقبل بغداد قبل البصر فهو بالنسبة الى احداهما المخير ولا معنى لهما
 التقدم الا ان زمان وجوده الى بغداد قبل وصوله الى بصرى والافضل
 المصعدا لعكس وليس احدهما قبل الاخر بذاته ولا بحسب صرحه وكان
 بل حسب الزمان على الوجه المذكور ومنه يعلم ان العدم ليس متوقفا على الحنة
 ما لتوا حواء ولا بالثكن بل حقيقة والحاج كما بينا هذا ما قبله في حنة
 لان ما قبل ان يعرف العدم بالطبع لا يتحقق على اجزاء الزمان فانه لا عتق
 وجوده الجزير المتأخر من الزمان دون المتقدم بل لا يفهم وجوده الا بعد
 انقضاء المتقدم فقبل هذا التقدم طارح عن الاقام الحنة وقبله لان الزمان



بالعدم الزماني ان يكون المقدم محال المتأخر قبله لا يخاف مع التأخر حالة
 واحد وهذا اعلم من ان يكونا زمانين او غير زمانين او احدهما زمان والآخر غير
 زمان **ثم** اوبى بالرتبة **من** وهو كون احد الشئين بالشيء الآخر محدودا اقرب
 من الآخر والمقدم المسكوف **ثم** كعدم الامام على المأموم **من** حصف منه والاعلم
 انما كان مقدما على المأموم **ثم** اذا وجد من النجرات **من** انزلوا من انساب
 كان المسلم مقدما على الامام ومنه يظهر جواب اجتماع التقديم والتأخر في شئ واحد
 باعتبار من وتوكل كعدم العلم على المعلم والعلم والذات وتأخر طاعته بالرتبة
 الطبيعية اذا وقع الاستدلال من جانب المعلمين واذا وقع الاستدلال من جانب العلماء
 كانت مقدمة بالذات والرتبة معا وهذا يتبين ان الاتصال من جهة الاقسام
 خارج من النجويون الجمع **ثم** اوبى من كعدم العلم على الخاطي **من** وتوكل الامام
 انه لم يوجد دلالة على الخصا والمقدم والاختلاف بين الخطة بل الخطة لم توصف
 من الاقسام الا ان يكون الخاطي ان الاستدلال على الاختصاص واذا عرفت ان
 المقدم على خمسة اقسام بالزمان والطبيع والرسالة والرتبة والشرع عرفت ان المتأخر
 ايضا كذكر وامثلة عين امثلة المقدم وتوكل الجمع خمسة اقسام اما بالزمان فقط
 كالعلمية المعلمون وتوكل في غير المتأخرات الامثلة غير زمانية واما بالذات كعلمي
 علمه واما بالطبيع كالعلماء فيبين في لزوم الرسمة من غير ان يكون احدهما سببا
 لوجود الآخر كالضعف والضعف مثلا والرتبة كما هو بين في ضعف والرسالة
 كما جلي عند عالم والحسان لا يعبر فيها لعدم الملائمة من جميع الوجوه الا في الاما
 في مكان واحد **ثم** والمسائلان هما اللذان ليس بين اولهما وثانيهما تميز من نفسه
 سواء كانا متفقين في الواقع كبيت وبيت او مختلفين كبيت وبيتان المتفقين
 ايضا والمقتضيان ما مختلفان في التسمية والوضع وتجدد فاحس **من** ان في الواقع وصفا

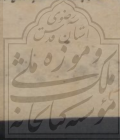
يكون الاشياء ان ذات احدثا غير الاشياء الى ذات لا يفر ويكون الاشياء
 الى طريق احدثا جميع الاشياء الى طريق الاخر **م** والتمام هو الذي يحصل له جميع
 ما ينبغي **س** ان يكون حاصل **م** وسواء الحاصل احيانا **س** وربما شئ يحوّل الى يكون
 وجوده وكذا لا شئ وجوده من غير له من غير ان اعتبره في التمام هذا العهد فلا
 تمام في الوجود الاول واجب الوجود في وجوده والتمام لم يعتبر كانت العقول
 المتعارفة تبا فان لم يغير منه **س** ان يكون محدودا في الاشياء غير **م** متفوق للتمام
 والكتف في ما العلى ما به يمكن من تحصيل كالاته كالنفوس السماوية **س** فانها واما
 في اكتساب الاشياء لا تتركز للتمام السماوية التي يمكن لها من تحصيل كالاته والاشياء
 بعد واصل **م** والماضي ما يتخلل **س** اي ما حاله في الكتف وهو الذي لا يكون
 حاصل له ما به يمكن من تحصيل كالاته بل يحتاج في تحصيل كالاته الى ان
 كالنفوس الانسانية وجه التحول في الوجود لما ان يكون حاصل له جميع
 ما ينبغي له ان يكون حاصل **م** والاول لما ان يكون كالاته غير حاصل منه وهو
 فوق التمام اول **م** والتمام والماضي والماضي ان يكون ما به يمكن من تحصيل
 كالاته حاصل له وهو الكتف اول **م** وهو لما في **م** الحاصل الذي لا يكون له اشياء
 واجب الوجود الذات وصدق **س** وفيه تطرأ له منها ليست في الذات فهو لا
 واجب له في ذاته فقدمه ولاحا انه في وجوده فلا نه لو كان اكثر الاشياء كما في وجوده
 الذي هو نفس الما **س** لما مر وانما في ذلك لم يلبث يتبع قوله **م** فلما كانت
 في الما **س** في انما وجوب الوجود وصف سبيل والاشياء الى الوجود سبيل
 لا يتحقق عدم الكثرة في الما **س** لكونه تباين الما حيات بتمام دعائرها وشرائها
 في وصف سبيل **م** والابد من استبان احدثا عن الاخر **س** والاشياء كالاته اشياء
 كان الميز فضلا كان كل واحد منها ما به يمكن من جنس واصل **س** وانه لا يستلزم الا

ن

الترتيب



وفي الحوادث العظمى منه نظير الامور كان وجوب الوصف نفس المتبادر
 تمامها لا يمكن الاستيذان بالوصف والالطاف وجوب الوصف جزءا من الوصف لا تمامها
 وآثاره ليس لها ملزاة بقول لا ووجه لهذا النظر لان المصنف ايضا يقول او كان
 وجوب الوصف نفس الماحض لا يمكن ان يكون الاستيذان بالوصف غير انه
 وكذا فان امتناع كون المميز مضافا لوزوم التركيب الذي هو وجوب وصفه
 الحوادث لوزوم كون وجوب الوصف جزءا من الماحض الذي هو قوله في الحق
 واستغناء لهذا الاستيذان في امتناعه لذكر وان لا يرد الحقيقة فيكون
 محتقلا لا مورد لان الغرض من قوله فان كان المميز مضافا لوصف
 لان الاشتراك في الامور كان في نفس الماحض لا يمتنع ان يكون الاستيذان
 الا بالوصف ويقولون ان يقولوا من امتياز احدنا عن الآخر بالوصف
 والتميز **م** وان كان **م** اي التميز بعضا كان له **م** اي للمعين **م** علمه الاعمال
 لانه وكذا يجوز ان يكون مضافا لوصف الامور لان الامور قائمة على امكانها وهو
 م ووجه الماحض واصحاب العارض الى المعروض وفي الحوادث ان التمييز في
 الامور لما يلزم لكان للمعين شيئا ولا يمكن ان يقال وان كان بعضا كان
 الوارد في وجوب محاج الى تعينه الذي هو عبارة عما اذا المعبر عنه يكون
 ممكن القول وانما لا يمكن لان الوصف ان يمتنع الملاحقة ويقول ملزاة
 ان يكون الوارد في امتياز عن غيره محاج الى تعينه وليس مانع من ذلك
 ان يكون ممكنا **م** فان كانت **م** اي علمه التعيين **م** من الماحض كان **م** الارادتها
م من الماحض قائما وجبت تلك الماحض ووجدت تلك المعين **م** والوارد لواز
 واحد والمقدار ان ثلثان **م** وان كانت **م** اي علمه التعيين غير ان في ما بين
 في كان الوارد لواز محاجا ليعينه الى سبب مفصل **م** وانه **م** وفيه كماله نظير



وفي الجواب العظم قوله كان الواجب لذاته محابا الى تعينه وتعيينه على وجوده فيكون محابا الى سبب مفصل فيكون ممكنا **اقول** **ج** لما علم ان يقول **لا** ثم ان تعينه على وجوده وما لا دليل عليه علم ان لو كان كذلك كان تعينه على ما يتبعه علم يصح قوله كان له علم لان ذلك منسب على كون التعيين بقوتها زلب على الماسه وعند تسليم كون التعيين نفسا يتبعه شيء فاجب ان يقال وهذا لثبته الى هذا التطويل لوجوب اخصان قوله في نفسه على هذا الوجه **فروا** **م** الواجب لو اذنت ليس كونه وقدره **ب** في عند تعينه الجوهري **م** والوجه في السحالم اضعاف الى الخ **ج** ولا يصح من معتقده ان غيره هو محله **م** وليس مانع ولا حصول لهذا التعينه **س** او المانع معتقده في وجوده الى الاصول والاصول معتقده ان شخصه الى المانع ولا شيء من تلك الواجب فيقتصر الى الخ **وقته** **ط** لانا نقول لم لا يجوز اضعاف الواجب في شخصه الى الخ لا دليل من دليل وفي الجواب العظم وليس حصوله لا وفقا في التعيين الذي يتبعه وجوده الى المانع فيلزم الامكان **او** **ط** في عرفته **اقول** **م** ولا جبا ولا الاكنا فيكون **س** وكل موجب محتمل **م** ولا نفا ولا توقف عليه على الجسم **س** فيلزم الدور لتوقف الجسم على فعله **م** ولا عقل ولا الاكنا ممكنا **س** في الجواب العظم **ب** على انه وجوده وكل وجود ممكن وهذا عام **او** **ط** هذا عام ان كان الى الاكنا **القول** **م** الاستدلال على المصنف فان قوله ولا الاكنا ممكنا كاف في بيان انه ليس مانع ولا حصول ولا جبا ولا نفا ولا عقل ولا **و** كان هناك الواجب ليس شيئا منها ولا الاكنا ممكنا لان كل واحد من هذه الاصول وجوده وكل وجود ممكن **او** **الافتراض** ان كان الواجب ليس شيئا منها لان كل واحد منها وجوده والواجب ليس كونه **م** وانما عالم فلابد حضوره **ل** ليس بنا على انه

في جنس من جنس

عالم بذاته محصور بذاته **س** بنا على انه مجرد وكل مجرد كذا كذا والعلم محصور
 الزمان عند العالم **م** وعلم الاشياء بذاته لا يعلم ذاته التي هي مبدأها فاصلا
 سيكون عند المرسل محصورا في اجسامها ولا يتعدى ذلك صفه والاشياء لا تعلق
 لها وقابل **س** ومعلوم وواجب من جميع جهاته ان ذاته كذا فانه محصور فيها عالم من
 الصفات وجوده كانت او عدمية **س** واعلم ان الصفات الاشياء على اربعة اقسام
 اربعة صفات حقيقة هارئة عن الاشياء كقول الله اسود واربعة وثانيها صفات
 حقيقة بلزومها لصفاته كقول الله في عالمه وقادرا وثالثها الصفات الحقيقية
 التي لا يتغيرها وبعد ولا يغيرها ما يدبر في العلم كقول الله في فقره اذ لم يكن
 انبات لصفته لم يكن فان صفاته عدم كمال وقد ثبت بعض صفه الا ان بعض
 ولما رشح ان يكون واجب الوجود في علو وقابلا لما فعله ملاخزان وصف
 ما من قبل القسم الاولين ولقد ثبت من وصف واجب الوجود بالا
 صفات التي اوجدها لصفاته بها يجب ان يكون غير موجودة ان تكسر ذاته ولكن
 الاضافه والربطية رتبة لبعضها الاضافي ذاته في الصفات الاضافية محصورا
 باعتبار العدم والخصم الصفات الغير لاضافه والربطية ان يقال ذاته
 كذا فانه جميع ما من الصفات الحقيقية ما في كونها نفس ذاته او ما يكون
 كذا فانه محصور في الصفات التي لا يتعدى وحيث يكون صفه الحسنة مناسبة لا محذور
 المستقلة العالمين يكون صفاته هو زائد على ذاته **م** واللا توقف عالم من الصفات
 على غيره وذاته المتعينة على كل حال فالواجب ان يحصل الصفات الغير الاضافية
 لعدم توقفها على الاضافيات اقول ان تلك الذات المتعينة مع موقوف على كل
 من لا توقف على حاله كانت غير اضافة ولا فاضية ولان علمه على غيره كالمستقل
 من كل موقوف على غيره الاضافة موقوف على الاضافية فموقوف على مجموعها

مصور

موقوف على كل الى ان كان
 اقلية نظير لان لا توقف ذاته
 المتعينة **م**



[illegible]

والله لا يتم بطلان الخاوي لو كان متقدما على الخواي في موقع عدم
الخلاء، فان متقدما على عدم الخلاء متقدما على الخاوي ولم يتم ذكر
في الشيخ رحمه الله تعالى في المتن ان من الاشياء ان المتكلم الخاوي لا
يوجد العقل المتعدم على العقل الخاوي غير متعدم على العقل الخاوي منه انما
مع القبلة بالذات لا يجب ان يكون قبلا عما به المتعدي له ان يكون بعد الوقي
مشكلا ورحاب عنه افضل المتفكر ان المتعدي يقع على السلا من الذي
سماوي احدى بالآخر اما من حيث العصور او من حيث التوضيح كما في السلا
والمشكلا للتوضيح وكوجود السلا، ونفي الخلاء على غير كون من الخلاء اعدا
مفاد لا في التوضيح وقد يطابق على المتعدي بالالتقاء كقولنا انفق
انها صلا عن علة واحد بحسب احدى او اعمارين فيها ولا يكون الاضام
بالآخر معاني غير ذلك كما في المتكلم لا بعد المتكلمين والاشياء ان لم يقع اكم
السلا في التوضيح ليس معنى واحد فلهذا الفرق هو ان السلا في المتعدي
وما في المتكلمين ان الى هذا ولا يخفى لانه غير مناسب للمعدي المتكلمين
في الكسب او مع غير معاني شيء من حقيقة والهدوء ان يقول
مع عدم الخواي وجعل الخلاء معه فالله خلا من عدم الخاوي والعقل
الذي هو معلوم الخواي فلهذا كذا بل من كون امكان عدم الخواي مع وجوب
وجعل الخاوي كون وجود الخلاء معه ولا يلزم من تقدم وجوب وجوب العقل
على وجوب وجود الخواي لعدم وجوب وجود الخاوي على وجوب وجود الخواي
ما في ذلك من بناء السلا والخاوي ان ما في السلا في الذات على السلا في الذات
بل بحسب عدم عدمه عليه بالذات والاشياء على السلا في الذات
معاون واحد بالذات خلا في ما به المتعدي بالذات من السلا فانه يجوز انما

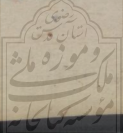
الخلاء



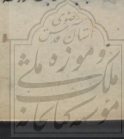
باخره عن وكره مني ما لو ان لا انجب المولود صدق منقول عن علم واحد
 حسب اهل من اول عباد من فيها فاعلم وكره من وكره مني من وكون
 المولود علم المولود من اهلنا بل لان الصغير لا يكون علمه للكبيرة مني واما
 ان العلم حسب ان يكون كسوف من المعلوم مني مقدمه فطاهر من وكره
 حسب مني من الارباع من الفاعلية من جدول عقل من وكره مني من العلم لان العلم
 يكون له مدد او اذ علمه فغير لازم فلو ان يقدرون العلم الاول نفس
 وكره مني من الارباع ولو قدره فغير لازم من وكره مني من العلم الاول نفس
 الذي يعرفه اعلم انه لما كانت الساعات نفس بكرة على الدوام على ما سبق وانكره
 لا يطلب له منها كره فقط بل لا منها وسيله ان غير ما يكون بركة الاول او كره
 غير معشوق لان المولود الاول لا بد ان يكون الشيء مطلبه اعم من وكره مني من العلم
 لا حصوله وكره مطلوب ومختار وهو محبوب وجواب المولود على فطره المطلوب الاول
 على فطره الخير والمحبطة المعطية من العشق فموجب العلم ان يكون له فطره معشوق بخلاف
 وكره المعشوق اما وكره مني من العشق فاما ان يقال اوله سال وان
 ينال فاما ان لا ينال ما يشبهه ايضا او ينال ما يشبهه الاول وهو كونه المعشوق
 واما ان ينال بل لان ذلك ينال لا يمكن ان يكون الا فطره فاما ان ينال من وكره
 المولود وكذا ان ينال وهو كونه المعشوق حقيقة ينال فانه لا يقدر ان ينال الى
 واما ان لا فطره العلم من محله الى وكره مني من الطالب انما كره مني من وكره
 الاستماع الى العلم من العرض واما ان يتقبل من حيثها بل يحصل ما يملكها فاما ان ينال
 بل يشبهها وهو الذي علمه وكذا الثالث وهو كونه المعشوق واما ان لا ينال من وكره
 يشبهها والاولى وهو كونه حقيقة ينال فانه لا يمكن ان ينال من وكره مني من العلم
 فاما ان لا ينال او لا فطره العلم لا يقدر ان ينال من وكره مني من العلم



جوهر مجرد عن الصفات الحادية فاقول الحق عوان يقال الحرك السواء في شئ
 معشوقه وهو لا يمكن ان يكون وقدره لا يوجب انقطاع الحركة عند شئ بل
 وقدره مع اما ان يكون المعشوق به واجب الوجود او صريحا فلكلما اوقف فلكلما
 او عقلا والافاسام بالعلم ما عدا العقل اما الاول فلا في واجب الوجود والافاسام
 وجه والمطلب متى كان واحد وكان المطلوب لا محالة واحدا فيلزم مشابهة الحركة في شئ
 الحرك فلا يكون حركه البعض الى وجهه والبعض الى خلافها واما الثاني فلا في شئ
 الممكن لعدم احد فلكلما يلزم ان يكون حركات الافلاك كلها متعقبه لوجهه واما
 الاول فلا في علمه لا يعلمه فان النفس الواح للمعك لا تشبهت بنفسه ارض فلكلما
 لوجوب تدفقها في الجهات والاقطاب فاقول المعشوق به هو العقل ولكن الشبه
 هو فلكلما كان في الاقطاب كالات كبريتا يتقيا ومنه وكفى الاما لتمام والامكان
 يحصل لوجوه فلكلما لا تعقبت الحركة بل لا يمكن حصولها الا بتدريج حصولها
 على التوالي والايون ان يكون المعشوق به عقلا واحدا والا فم التثابة المذكور
 بل معقلا متعقدا وهو لا يخلو لان العلم ان المعشوق به اذا لم يكن واجبا لوجوده يلزم
 ان يكون احد الثلاثة المذكور بخلاف ان يكون الحركة لا جلا لافلات لان الحسن
 يكمل ما كان الكون والافاسام حركه بالشيء ان اوجدها بالشيء من ان يكون العلم
 فانه قد بين ان ليس يحركه بالشيء ان اوجدها بالشيء من ان يكون العلم
 العلم به فضلا عن مجزئها وهو حسيين بالشيء لا يمكن الا جلا لافلات بالشيء السواء في شئ
 من الافاسام والا فم يلزم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم
 العبادات ويستلزم به لا يستلزم العلم بها ولها والى ما فكرنا من قبله ان العلم
 بعقله لان حركات الافلاك اراديه للمعك في العلم ان العلم ان العلم ان العلم
 ان كانت الارادة انزجيه في ذلك العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم ان العلم



انقطاعها عند حصوله **م** والى كان قال لا يمكن حصوله في الحال استدار ذلك
 الاطلاق لو كان حصول العلم ناشئاً حصوله فلا يبقى الطلب ويعدو الا
 الانقطاع في الحال وفيه **م** في الاراد ان يمكن عقلها استحال ان يكون
 ذاتاً مجردة **م** في جميع نفعها **م** لا مساج حصولها لغيرها **م** والا لكانت
 قايمة بذلك لغير لا ينفعها **م** بل التشبه بما هو مجرد في حصول الكمال
 وفيه نظر لان الحصر فيه **م** ولا تشبه به في جميع الا فلا يمكن ان يست وقفاً
 واحدة والا لكانت **م** في الاراد **م** في الحركات وفي الجهة **م**
 وليس كذا وفيه نظر لكونه ان يكون بالطريق التي حصلها فلم يلزم التش
 والية **م** لا شأنه بالحواشي والقطعية نقد **م** والسند **م** بل هو وانما
 في الوصف معقول متعدد **م** وفي الحواشي القطعية فيه نظر لكونه ان
 يكون كل فكر سائر مثلهما بالعلم الذي يوفى والعلم لا يعنى مثلهما
 بالعلم **م** الاول **م** وتعدى كما ونسب اليه بعض الناس لان الامر لو كان
 كذا لكانت بالعلم **م** العلم المشبه به **م** في الجهة والسند **م** و
 المطور وليس الامر كذا لكونه الا العقلية وهي عمليات السبب سوي
 مثلهما **م** فان حركاتها سوية حركته فكذلك البروج **م** حركته وطولها
 واقطاعها ومناطها كما بين في علم الهيئة بل كقول ان يكون ذلك للدور
 نفوس الاول **م** لا بد بالامر المجزؤ المشبه به في نفس فانه تعدى
 المقدمات **م** بل هو ما ذكره احوال لا مدخل لكونه في لزوم كونه **م** في
 الوجود فان العلم لا يكون المشبه به ذاتاً مجردة فلا بد من بيان
 كون تلك الذرات ليست نفساً بل هي من ذلك ان يكون عقله وبيان
 ما سلف انق و اعلم انه لما ثبت ان واجب الوجود لذاته واحد



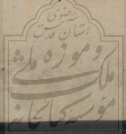
لاكثر منه اتصال ولان العباد عنه يجب ان يكون واحد وكذا لو افترض ان يكون
 بجعلها مضمون لكان العباد ورعي الاول ولهذا العباد ورعي وكذا العباد ورعي
 وجعل جبر الزم ان لا يوجد شيان ليس احد منهما في ملكه الرب علم للآحاد على
 الاولاء او متوسط الخمين العباد وكذا ربط الانا في علم وطحا وجود موجودات لا على
 بعضها ببعض وانست قد عرفت ان الواحد انما يلزم عنه كثرة من صفات مختلفة
 في ذات العباد والاول يكون متشكلا على الكثرة عينا قال **م** والعقل العباد
 من السبيل والاول بالذات لا يمكن لذاته والوجود **م** من حيث **م** الذي هو العلم
 الاول **م** والادامه جوهرية **م** في بعضها فيصدر منها **م** من العباد والاول
 باحد من الاعراض ان سمول التفكير **م** انظر لانه توجد لكل العباد والامكان
 وكذا لان الحكماء وكذا ان العقل ليس انما يصدر عنه باعتبار وجوده **م**
 من القول يجب لذاته والتفكير لا يصح باعتبار الامكان في هذا القول وقد
 ذكرنا في ثمان وكذا ان الوجه في اشرف في الامكان ومن القول يجب
 ان يحكم الاشرف علم الاشرف فلو كان عالما بالوجود علم للعقل
 ليس والامكان علم للتفكير لا يقين **م** وبورسطان **م** من بورسطا يسمون
م القول العلم **م** وفي الجواب ان لفظ ان اول القول الحسية فهو ربط كونهما ليست
 معلوم القول وان اردوا القول على ما ظهر فانه لا يها من النفس العلم **م**
 معلوم لا عباد الثالث عينا وكذا يقول **م** في علم لانه القول القول
 في المنطق في الماد والعباد والامكان الثالث من النفس الحسية والاول
 احد من الاحرف **م** فصل النفس العلم **م** من مدلوله للاعتبار **م**
 من القول في الجسامة على يد المثلث لا يخرج فانه من الاشياء لا
 فهو ما هو جبر انما اشبهها بالشيء عينا بل هو من الاشياء التي قلنا ان العلم

الحيا جمع في الموضوع عما لا يخفى وهو محقق الحيا بمعنى اللذل اللهم الا ان تعال
 ان ما ذكرتم من المنع مدحج له كيقيننا في الحيا فمجموعه ان كان الحيا مدحج
 وجوب وقوع الحيا في الاحكام كما هو انما لم يفسد لانه من امر واقع ولا يملك لكم
 فيه اسماءه بناء على ما ذكرتم من المختار لوجوب الفرق بينها لان ما يحميها من ان لا
 في ما ذكرتم من المختار ليس امر اجسدا لانه بل لغرضه فانه يستقيم **س** والاض على ذلك
 ضعف عدم القدمات المدحجون **س** ونحن قد ذكرنا ما ذكره في المواضع المماثلة بهام و
 المذكور الطرق التي سلكها المقيسون في اثبات مبداء العالم وصفاته **س** الطريق الاول
 قالوا العالم حادث **س** قلنا حدث وفي الحوادث الجوهرية العظيمة اجماع المسوقين لعدم
 الا بالغير والا لان البعض لبيان ان النائية في حال حدوثها بعد اذ لم يكن
 مسوقا بالغير وكان الاول لا يقتضيه عليه لان ظاهره يقتضيه انما المقتضى لانه
 نظرا بوجه وانما المقتضى الاول فلو حصل الاول قديم **س** لانه يمكن **س** لانه يمكن
 قديم **س** وهو في ذاته لا يمكن حدوثه لان النائية بان يكون حاله الوجود اوتامته
 لعدم وجود حاله الحدوث والا لان بطه على ما كان **س** والنائية في حاله الحدوث ان حاله الوجود
 لا يسامع بان يشترط حصوله **س** وفي الحوادث ان القسمة ان اذ هو يحصل الما حاصلا في حاله
 في زمان الزمان ان كان حاصلا في الزمان الاول فله كما في زمانه وانما في الزمان في
 الزمان ان كان حاصلا في زمانه لانه لا يكون في زمانه **س** وذلك لان النائية في
 كان في حاله الوجود لان العالم قطعيا ليجاء في زمان هو موجود في ذلك الزمان
 وهو المنع فيحصل الحاصل والحيالي بينه واذ اثبت ان النائية في زمانه يكون في
 الوجود في زمانه يكون في حاله الوجود والحدوث وعلى المصير في زمانه الحدوث
 ولو ان كان لا امره في حاله حاجه الى ما يقال النائية في حاله الوجود على ما قسم **س** وقاله
 لعدم لا يسامع في الوجود والعدم وهو حال الحدوث **س** فاقول في العلم حادث



وعدا الخط والوجه التي قوله **م** ولان الاصنام لو كانت لزم له كانت افعالها كمال
 سكتة **من** حالها لان الجسم لا بد وان يكون حاصلا في غير مرسوم كمالا ووجه
 بدون الحصول **م** والتجديد **م** اما ان يستقر في كل كمال كمالا في زمان واحد او لا
 يستقر فان المستقر لزم الامر التي وان لم يستقر لزم الامر الذي وان في الكمال
 العظمى من كمالها وان الجسم حال الحدوث لا يتحرك ولا يمتد فكذلك الاول **م** واسب
 انما يتكلم في الجسم الباقي ومنها كمالها وان الجسم وان يكون انما يكون ان
 والامكان **م** واسب جامعة واجبت مثله واقول انما ما طوب عامه انما هو
 عده والاعمال اجبت عنه والذين عكس ان يقال انه لما استقر وهو الجسم لا بد من كمال
 ما وان كان الجسم انما كان في الاول فغيره فلهذا مكان في مكان او في المكان او في كمالها
 واحد في مكان وان منه كونها واحدا فيكون ان كان واحدا في كمالها فلهذا مكان
 واحدا في كمالها ان لم يكن **م** والكون لا يكون الا في المكان والذين يدعون ان الاول
 والتجديد **م** والاول **م** او لو كان الجسم في كماله الاول كانت كماله **م** والذين
 لان ما يتبعها الحصول في كماله كان في كماله انما كانت **م** والاول **م** ما يتبعها
من ان يتلقى المسبوقه بالتجديد وقدره **م** وكذا انما كانت لانها لو كانت سكتة
 من في الاول **م** لا تستقر في كمالها لان الكون لا يتوقف على شرط حادث
 والاول **م** ما يتبعها **م** او المتوقف على الحادث اولى ما يكون حادثا والحق في كماله
 ولو لم يتوقف على شرط حادث كان في كماله ما يتوقف عليه وهو حاصلا في الاول
 جميع في كماله لوجوبه وهو علمه في كماله في كماله **م** مستقر في كماله في كماله
 والاول **م** انما لا يتسلسل في كماله **م** ما لا بد لان الاصنام متوقف عند العلة في كماله
 كماله في كماله **م** انما العلة في كماله **م** انما العلة في كماله **م** انما العلة في كماله
 انما العلة في كماله **م** انما العلة في كماله **م** انما العلة في كماله **م** انما العلة في كماله

ان ما وسمها المشتركة بحسب العصور السابقة وفي العكسات الى انكشاف قولها بالماضي
شروط العلم في القول بل المتخلفة وبطلان التلخيص لتعيين الرأى الطريق الى العلم بالماضي
والان الموشور يكون المنطقه ان ان ليس هو المنطقه ان المنطقه ان كانت بسيطه
مفتابه الاضرب موجب ان يكون الانسان على شكل كائن **س** وفي الجوهر العظمي
ان كونه منقسمه بكميات مساوية على ما ذكره في الشق الثاني واقول هو المحيى مما هو فان
ما ذكره في الشق الثاني كيف يتبين منها والعيام والحوادث من ساطع المنطقه
في الشق الثاني في قوله ان معنى المعايير المعايير هو ان هذا الشق قوح واضح في المنطقه
البسيطه فرضا لا غير ويمكن ان يوجد ذلك ما كان حال المنطقه كما كانت متشابهه الاضرب
او متعلقه بكمية من العناصر الاضرب وكان العايم بطور اعم من ساطعها العدم ومن
اخرى فعلها في ما وسمها متشابهه فكان يجب ان يكون الاناس على شكل اربع كرات
مقصود بعضها الى بعض كذا من غير اعتبار حضور العناصر عند التزاح لا يقال
متشابه الاضرب، يتناقض التركيب من العناصر كونهها مختلفه العصور ان الكلام
في تشابه الاضرب المتشابه وان تشابهها في المراتب البسيط والتركيب
منها ما يكون في المراتب مساوية للكل في الاسم والحدود لا يكون البسيط
هذا المعنى هو كونه مركبا من العناصر الاضرب كعدم والعدم والحق والحق كالعناصر فيها
د لان البسيط يجب ان يكون مستقلة كذا ان لو كان كجها متعلقا لو متخفا الى
بعض جواهره منه دون اخرى وذلك يرجع من غير مرجع **س** وفي الجوهر العظمي
في الجوز ان يكون المربع حقل المنطقه **م** ولان لم يكن **س** في المنطقه بسيطه كونه
م متشابهه الاجزاء **س** بل مركبة **م** كما كانت ساطع **س** ان ساطع والتركيب
لغة المنطقه والاصواب ساطع ليكون العنيد واجعا الى المنطقه والاخر في سبل **م** متشابه
الاضرب وكان يجب ان يكون الانسان على شكل كرات بعضها الى بعض **س**



لا بد انهما من جنس واحد من سبطها **ق** من سبط والعق البسيط اذا انزلت
 في الثاني البسيط يكون سبطها الكثر كما **م** بل لسبب من خارج وهو المظن **س**
 يقال لم لا يجوز ان يكون نفس الانسان او نفس الابوين له لو كان نفس الانسان
 لازم ان يكون مؤثرا فيها وهو موجود قبلها او معها لان نفس الانسان متأخر عن كون
 اعضائه او معها وله لو كان نفس الانسان كانت عالمه نجية اجسام الاعضاء و
 منافعها وما اشتملت عليه من اللطائف والدقائق ويظهر خطأ جوه ولو كان نفس
 الابوين كان عندهم علم بحاله وكونه ومن اليمين انه ليس عندهما علم **م** ثم قالوا
 لو بعد الثاني واراد احدهما حركة زيد والاخر سكونه فان حصل مرادهما لم يلزم
 الجمع بين المتضادين **والاس** ان اولي لم يحصل مرادهما فاما ان احدهما لم يزل
 منهما اصله لو لم يحصل مراد احدهما فقط ولما كان **م** لو كان احدهما عاجزا **س**
 اما على الثاني فخاصه ولما على الاول فكذلك لانه لو كان كل واحد منهما عاجزا لكان
 احدهما عاجزا لا محالة والعاجز لا يحصل الا بالهتية فاذا اراد الله له وجوه من الاول ليس
 بالمانع وفي الخوارزمي العظيم علم ان الحمال اما لم يمس الجهر من حيث هو مجموع ذلك
 يلزم من احتجانه بالحمل استحيائه الجهر والابدليل **م** ثم قالوا انصافه فاعلم بالاضعاف **س**
 حلقا لفظه سفة فاسمهم رغو ان تأشير في وجود العالم بالاجاب كما في السيرة الاولى
 وتأثير النار في الاضداد والتسجين والاعمال بالاضعاف وهو الذي يوجب الاعمال والترك
 بحسب لدواعي الجملة لاكتنايه النفس مثله في الاضادة او صدور اثاره من
 النفس غير موقوف على ارادتها وادعيتها بل هو لا بد لوارثها واليه ارتد **م** ثم
 هو بما لزم ان فعله وان شره والصداب **س** ان يقولون وان لم يشره لترك لان
 الترك لا يحتاج الى المشية بل يكفي فيه عدم المشية **م** لا موجب بالذات من حسب صدور
 الفعل عنه **س** واعلم ان معنى قول الحكماء انه موجب بالذات له فاعلم ان مقتضى ان قدرته



ليست ادراج يدعون الى الفعل حين يكون العذر فيه ما يقع ثم يكون عذرها
الى الفعل سبب مرجع لمراتبه عند عدم علمه ان قادرا بالفعل ثم يترفع ما عليه
انما فعله لذاته وخيرية ذلته الادراج يدعون الى ذلك قدرته عليه فهو من صفات
عالمه ان علمه سبب لحدوث الفعل منه لا سبب في وقوعه وموله بيان الاذنية والاضحية
شأنه فعله وان لم يشأ لم يفعل فان الفعل الصادر عنه هو مما هو قادر عليه فيكون قد فعل
لانته من فعله كذا لم يفعل ولكنه لا يلزم منه الا ان الشرط لا يتعلق بمقتضى
مصدق حربه ما فهم ذلك وارادوا المصنف من ذلك انهم لم يردوا المسلك والبيان الاول
م لانه لو كان موجبا بالذات لما كان العالم لا يوجد في وجوده وخطو هو الحواشي العظيمة
العالم اسم لكل موجود سواء كان له وجوده في ذاته او كان صدوق عنه بالايجاب عند ان الاختلاف
عنه لا يستلزم محله المعلوم عن العلم وهذا انما يتم بالموضوع بالاولى التي لم يفتكر انما
من لان الملتزم لم لا كان انما كان اللازم ايضا كذا لا يسلم على خلاف اللازم عن
المفروض واللازم بطه لا يكونا والاولى التي هي م لانه لو كان موجبا بالذات لكان
منه وواحد ولم معلولين من كونه الا اذا اياه ويكفي ان يقال هذا انما يتم بالعرض
بالدليل الاول بل هو اول من القول فان الاول انما يتم بالتحقق فالى على ما لا يخفى من
دوام معلولين ودوام معلولين فيلزم ذلك من جميع الاثار الصادرة عنه من ان يكون
في العلم تغير وحدوث اصله وفان علم ثم قالوا والاعا على الاذنية يكون قاصدا
الى ايجاد الشيء والعقد الى ايجاد الشيء بدون تحقق محال من وانه في غير الاذنية
لما هو فيكون عالما بكونه بالعقد والاذنية وانما هو جدي جميع الاثار من م فهو علم
بالاثرية وانما هو في تلك المحدثات بعد دفع ما في الحواشي العظيمة من ان اللازم
عليه بما يقتضيه ان العلم بطه الاشياء متنوع فيوزاد ان يقتضيه لى وانه يقتضيه
ما يوجد في ذلك الشيء ولا يلزم عليه وكذا في الغيد ثم قالوا لو وجدت العقول والمفوض

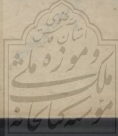
استان قدس
موزة ماه
موسسه كجا

الحاصل من مشاركتها في كونها غير متغير ولا حاله في الحقيقة فيلزم تعاقب
 هذا الوجود على ما يقع له الواجب والعقول والغوس **م** وانما حال **س**
 وانما كان وصفا له متناوع ان يكون نفس ما هيها او داخل ما هيها **م** والكل
 ضعيف **س** لما للوجود الاول من الطروق لشكها المذكور في انما الواجب
 يتقاضع الوجودين المذكورين لبيان المقدم الاول اما الاول **م** لاننا لا نرى ان
 التاثير حال الوجود يحصل له اصل وانما يكون كذلك ان لو اعطاه وجوده استأنفا
 وليس كذلك بل في الوجود الحاصل على عدم **س** وتوضيحه ان حال ان لا يثبت المؤثر
 حاله تاثير سواء كان ايجابا او نقيضا في ان الحاصل يمكن مؤثر لكن لا في الوجود
 بتفسير الحاصل وانما يلزم ان لو اعطاه وجوده استأنفا وان اردتم ما يجدر
 انكم من العدم الزمان الى الوجود فلا ترون الحاصل يمكن فلو مؤثر وان اردتم غير ذلك
 بد من افاق بقول وفي الحوكش العظيمة وانما لم يتوض عن الوجود والعدم
 العظم الا قد يظهر ان الحضم لا يقول لا تقم الا في المظهر فحان **م** ولا يلزم
 ان لم يكن حال الوجود كان حال العدم اذ لا وسط بينهما واللازم بط **س** لا شاع
 ليجب من الوجود والعدم فالمقدم بط والتاثير ان حال الوجود وكان ان كان الى
 معارضة وتوضيحه ان حال ما كثره وان في حال ان التاثير لا يكون ان يكون
 حال الوجود كان عندنا ما يترك حال ان التاثير لا يكون الا حال الوجود وكذلك ان
 التاثير ما ان يكون حال الوجود او حال العدم لعدم الوسط بينهما والساكن بط
 لما ذكرتم فمعين الاول لا يقال لو لم يكن بين الوجود والعدم وسط لم يكن حال الوجود
 مغاير لحال الوجود والعدم والساكن بط والعدم ان يقول **م** ان حال الحوكش
 مغاير لهما **س** لاننا لم نعلم **م** لان الحاقية في تلك الحاله اما ان يكون موجودا او
 والعلم به ضروري **س** وهم بحث ذكرناه في اواخر الكتاب وفي الحوكش للوسطه تفصيلا



ووجه بحث ذكرناه في اوائل الكتاب وفي الجواب عن القطع عند القسم واما ان
 معلقه م وكون الحركة مبطوعة بالغير لا ينافي لزلية الجسم مع كونها حركات
 متعاقبة لا اول لها **س** ونوجهه ان تعال ان لا يتم ان الحركة المعينة بعض المبطوعة
 بالغير فسلم كنهه لا ينافي لزلية حركة الجسم على ان يكون قبل الحركة بالغير الزمان والاداء
 ان الحركة الدائمة تعاقب الاشياء من بعض المبطوعة فتتبع له بدله من زمان
 ولقول **م** ولا يلزم من عدم توقف الكون على شرط حادث استبعاد ذلك انه لو كان
 ان يكون شرطه فاعلم حاجته ما اذا وجد ذلك الحادث فقد زال شرطه فزال **ك**
 ان الكون موقوف وما لا يقدر على التمساق **م** ولا يلزم من تعليل لزوم المقدار
 والاشكال بخصوص الجسم باحد حركته ان يكون كل جسم على قدر المقدار والاشكال احتمال
 ان يكون موقوفات الاشياء مختلفة وتكون العلم لمقدار كل جسم وسطحه من مولاته
س وهو ايضا ولا ينافي لهم ان يقولوا ليس هو جابله فلا يكون فاعلم ان لا يتك
 على خلاف اصولهم مع ان لما في ان يمنع لما حصر من ضعف حاقيل في سائر وسر
 الجواب عن القطع من نظره او الاحتمال لهذا لا احتمال بعد تسليم ان يكون العلم
 اهو جزئي الجسم المطلق لا يتوارى في السهل وفي تركيب الجسم المطلق في
 الهيولى والعنون نظره واحوال يمكن ان يكون النظر مولد ما صار انبات
 الهيولى لا يستمر في الجسم المطلق لعدم ورود الالهيولى عليها بل على الجسمية
 ويمكن ان يكون غير ذلك وسو علم وحق انهم ان راوا ما جسم حيث قالوا
 احد خاص العالم المقدار وسطح ليس للجسم اوله صغر منها ولا لثاني
 لكل جسم ولكن المقدار والاشكال العنون الجسمية عما هو المضاف في المطلق
 والجسم من ليس مركبة من الهيولى والعنون بل من سطح وان ارادوا بها
 الجسم المطلق الذي في حق كل واحد من الاجسام ففهمه منه فهو ايضا ليس مركبا

من السهول والاصح من الخس والفصل فان لما خوف في العقل من الما
 الخس ومن الصعود الفصل واما الطريق الثالث فقولهم ولا يلزم من عدم
 تشابه سائر النظم يكون الانسان على شكل كرات مصدرة بعضها الى بعض افعال
 ان جميع افعالها الطبيعية بعضها بالبعين من الشكل الكروي **م** لم قلتم لا يجوز
 لا بد من بركاني وحق من المنطق الخاصة واما المنية العام فاليه انما يجوز **م**
 ثم بعد الجواب عن هذا الجدل لا يلزم ان يكون ذلك السبب واجبا لكونه ليس به
 الحقائق اللهم الا عند العدم الى ابطال الوجود والشيء **م** فان تعال وكل السبب
 كان واجبا لذاته فهو المرام وان كان ممكنا فلا بد من انشاء اول الوجود
 لعل اول سبب وكل منها **م** فكونها كرات من السطوح ذات ضاها طام
 الاول سكونه فاعلم ان حيا فقولهم **م** لو كان (الاعلم حيا كذا) لم ازلنا
 نعم ولم قلتم بان اللاديم بط **م** فان ما ذكرتم به بيانه فقولهم ضعيف واما اليوم الثاني
 فقولهم **م** والله لا يلزم من كونه حيا وعلم جميع معلولاته وانما قلتم **م** انما قلتم
 معلولاته قابلة للزوال والنيات وليس كذلك **م** فان من جعلها **م** من علمه معلولاته
م الحرة ومن غير قابلة للزوال والنيات **م** فاذا وجدت حسب انعدامها وبصير
 انعدامها بعدا لغيرها من الدقائق فليكن التقدير في العالم وفي الخواص الطبيعية
 سطر الله الا ان تعال لهم انه يلزم من زواله زوال معلولاته ومن زوال معلولاته
 معلول معلوله وسلم جزاؤنا لغيره فكلهم يوجب في الاشياء الصادرة عنه جسم يحرك
 على سطر الزوال ويلزم من حركته لكونها غير قابلة للزوال والنيات حدود الحركات
 واستقررت ويكون كل حادثة سبقا لآخر لا الى الاول لم قلتم ان ليس كذلك فقولهم
 قل فان زوال المعلول ان معلول كان لدولم علمه واجبت ضروري فمع زوال المعلول
 للعلم لا يصلح كونه المعلول حركته غير مستقيمة واما ذكر كونه لبيان كونه في عالم فقولهم **م** وما ذكره



بالاعمال **م** والاعمال ارض لان خوفها اياها ان كان بسبب المصلحة او لعلها كان
 لا **م** ما استتركت النفوس فيه **م** وان كانت بسبب **س** المانع من **م** البدن **س**
 او المانع للنفوس **م** كانت متعلقة **م** قبل البدن **س** وموجبه في الحوادث الطبيعية
 والحكماني الحقوق اما ان يكون المانع اوله وراثته في امان يكون للبدن اوله وراثته
م فورا على **م** ولما نزلنا عن كثر النفوس في المانع وللعلامة فصل سوال في القول
 للنفوس المصلحة كما في الدولة على اربعة اقسام النوع وقته **س** وهي الحركات
 الطبيعية والارباب الاعلى على النفس **س** ان النفس وان كانت متعلقة في المصلحة
 فموجود متضمن تحت نوع واحد وهو كين في المقصود وقته **س** قوله كين
 ان يكون النقطه عدم تسليم كونها تلبي على الظن وهو شخص من تحت نوع واحد
 ويمن ان يكون مع ان حقوق العدم في المصلحة **م** ما كانت بسبب المانع كان
 لا ماله ما يجوز ان يكون المتعلق مقدر ولا شئ مولد اول كونه **س** لا مشترك
م واسماع **س** **س** وان غلبه اشتغال **م** بغيرها بدون قبل بغيرها هذا البدن فانه
 يجوز ان يكون متعلقه قبل هذا البدن بدون اخر وقته باخر لانه كما في البدن **س**
 الشئ **س** وذكر بعض الحكماء الماهرين انهم يجدون شئ متعلقا لموضوع الشئ
 من قول ان النفس متعلقة **س** بدنه الى آخره الى آخره في غير النهاية بل انهم يقولون
 اننا قد سمعنا بعض النفوس كما في من الهيئات الدورية والمكانات الماهية
 سواها لا بد ان يكون لها وقتا الى اوان نزل تلك الهيئات ثم يتصل بدنه
 بما يتعلق بها من السعادات والخيرات ولا يبقى بعد الاقوال الطويلة من نفوس الاشياء
 ما لا بد ان يكون لها وقتا الى سعادتها ومخافتة وان كان قد ذهب الى ذلك
 احد فليس من ذلك ويثبت اليه **م** لا يقال لو كانت **س** من النفوس المتعلقه
 متعلقه قبل هذا البدن بدون آخره كانت **م** كانت موهبة والى انظر والاستغنية

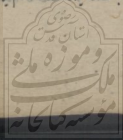
نظر



في الجواهر لم يولد ان يكون ذلك الشيء احوالاً وجاعاً عنه اللهم الا ان نقل الحافظ
 الى الجواهر ونقل فان بعضه ان يكون فيه شيء بعد العباد وحي يكون العوض
 الثاني ضايعاً وحيث وفيه نظر لان الثاني دليل آخر مسانعة ان غام الا
 حتى يكون ضايعاً والا ولي ان شيء احضاراً وكل ان يكون فيه شيء بعد العباد
م وان السائر الى العباد من ان من ان شيء ان السائر الى العباد لا يكون فيه قوة
 الدنيا وقوة العباد مع الارتفاع في الخارج **م** فان قوة العباد بعد الج
 لا يتغير في محل لكونه عدماً قالوا في ابطال الشايع ان النفس حادثة في حدوث
 البدن عما بين ان عند حدوث كل بدن له بدن يحدث النفس ان النفس حادثة
 لما في موقوف حدوثها عن علتها على السعاط والماء واما النفس البدن والعلامة
 والخاصة لحدوثها موقوف على حدوث البدن الصلح ليعتقل النفس عما بين انها
 بتقدم تقدم ومعنى محقق والامان وجودها قبل البدن او عدمها مع حدوث
م وسماحي لان وفي احتمال الثاني نظر فانه عين الشرايع وفي الجواهر العظمة له
 لو لم يتقدم العلامة السامة لعدم البدن ولم يحقق محقق لزم ان لا يكون العلامة
 السامة مع البدن واولاً لم يكن مع البدن فاما ان حدثت على البدن ولزم وجود
 هذا البدن ومعنى او ما حدثت عنه ولزم عدمها مع حدوثه وفي احتمال نظر لان
 الواجب ان يكون ذلك محسناً العرض **م** ومع بعض من العلم العلامة نفس بخلاف
 حدوثه فلو تعلقت به نفس اخرى على سبيل التنازع لان البدن الواحد
 محله ان ويؤيد ان كل واحد من بدنه واولاً **م** وفيه نظر لم يولد ان يكون
 انسان واحد غيرهما **م** وبمعنى على حدوث النفس المبين على الثاني **م**
 فكون وجودهم في هذه المقالة بحيث الاول ان كان الوجود والنبوة **م** واعلم
 ان الثلاث في حوزة باطنها فيها المحيية ومن ان من انشائها تكون الصور



مثل انسان ذكي وليسين او عديم الذكاء والآخر الحس المشترك
 ومن التثنية برسم قتها صور جميع المحسوسات على سبيل المثال خلق
 وان هذه الصور قد يراد عليها من داخلها الاشياء التي يراها النامي
 والمردون فانها ليست مأخوذة من الموجودات الخارجيه بل يراد عليها
 من المحسوس وان المانع من ذلك لورود اما انما الحس المشترك بالصور
 الواردة عليها من الخارج لانها لم تسبق هذه الصور وهذا مانع عائد الى
 القابل والمانع النفس او الوهم اسيء المحسوس فلم يفرغ لافان نفسها
 خاصه وهذا مانع عائد الى العاقل ولو وجد المانع معالم يحصل للاسنان اشلا
 فلو دلت احد ما كان في حالة النوم التي سكن فيها المانع الاول او في حال اليقظة
 التي سكن فيها المانع الثاني لاستغنى النفس عن تدبير البدن فربما لم يخط
 اليه الحس المشترك فلو وقع فيها الصور المحسوسات من هذه وان جميع الاور
 الحادثة في العالم مما حقق او محقق او محقق في الحال مرسم في الحواس والعالمة
 من العقول الجوهري والنفوس العكس كونهما علمه بجوها ضروره انها رسا من
 الامور اما العقول فعلى الوجه العالي واما النفوس فعلى الوجه الجوهري على ان
 وعلى الوجهين معا على راي الشيخ وان النفوس الناطقة يمكنها ان يتصل بكل المبادي
 المتعارفة وتتفقد بالصور المرسمه فيها او اعرفت غزاه على انما يمكن ان يكون
 من قديمها حتى يراها على القوه واذا كانت الحواس الجوهريه محسوسا لا يكون منها ما يتدبر
 البدن مانع من ان يتصل بكل المبادي ويمكن ايضا ان يكون القوه المحسوسه قوه بحيث
 يقدر على استحصال الحس المشترك عن معلومات الحواس الظاهر ان من الصور والار
 عليها منها وان كان كذلك فله بعدد مثل هذا النفس ان يحصل حاله العطف بملك
 المبادي والعالمة ويتركها اذ رسم فيها من الغيبات واذا اذركت النفس تلك الامور



[illegible]

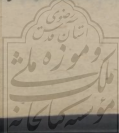
والخاتم فان الوحي من هذه الحالة المقطع لا يكون الا صادقا غلوق الخيام فانه قد يكون صادقا
 للسبب المذكور في الوحي وقد يكون كاذبا لا صادقا لوجه الثالث **م** اما ان النفس لا تفر
 احسنت **س** ان من متوسط الآلات **م** تصور حروف **س** وصعب معرفة في الخيال وهي
 الفعق التي في صورة الجوف الا وان من الوماع من شأنها حفظ الصور **م** ففقد النوم
 يترسم في الحس المشترك **س** وسوا السبب كثر الوجه **م** اولها **س** ان لان النفس لا تحل
 وولها في الغيب **م** لغت صون وانفعا ففقد النوم فيشغل فيه **س** ان في الحس المشترك
 الا شعرا من الحفظ عند النوم الى الخيال ثم منه الى الحس المشترك **م** لولاه منزلة
 الوماع **س** بل منزلة الوماع في الحفظ **م** بعد صغير فعال الحفظ **م**
 بحسب تغير لذة من مال منزلة الى الحس من اثنين ومن حال منزلة الى البرق من
 السمع وعلى سوا الفهم وانما حصلت منه وانما لها في الحفظ عند غلبة ما جرحها لان
 التي في موضعها قد تغيرت الى الخيال وادراكها كما يكون نور الشمس الى الاضواء يقع
 بعينه ان يكون سببا كدونه او حجب له شيئا وهو صوري وجودا ايضا ما سأل على غير الفهم
 الحفظ متعاقبة بالجم المسكف تلك الكسفة مما ذكره تأثيرا يلقى عليها وهي ليست جسم
 حتى بعد نفس الكسفة المحضة بالهجوم فبقيل عنها فاني طبعها قبل على الوجه المذكور
 والخصامات التي يكون سببها احد من الوماع عبرت بها ما من اضعاف الوماع **م**
 واما الوحي فلا يكون الا صادقا **س** فلهذا هو الفرق والاسباب وفيه الصور التي
 الحس من الحس والبرق وغيره وان النفس يكون مشغولة بتدبير النور عليها كونه
 على سفيره لضبط الحفظ وجعوى سلطانها عليها وامدت في ملوحي الصور الى من شأنها
 ان تتركها الحس المشترك فيصير تلك الصور حادثة وما من حال الحس من سوا القبل
 ايضا فان الحس المشترك على النفس بعدة عن الضبط فلا حيز من القوى الحسية في السمع
 فصورها لها كصورة الغوا والاشياء منها مؤسمة في الحس المشترك ما من **م**

[illegible]

بعضها في صمد راولي بها لما سجد بحضرة مع يديها **م** الا صور العوالم التي في الارض
من لولا كانت معتدلة بالحق من عدم المعارض فاذ **م** الحق احرق ارق للعالم
بالحق من عدم المعارض فقولنا **م** استل العوالم والاعمال وتوالت احرق العالم
ليخبرنا ما لا يكون احرق للعالم فانه لا يكون مع **م** او قولنا معتدلة بالحق من معتدلة
الاعمال وتوالت فقولنا مع عدم المعارض ليعتد عن **م** الحق والحق الا ان المصنف لما كان
كله من نور النبوة ومن انما يحقق بالحق في كل صمد لم يعرف لهذا العقيد وكذا الشيخ
في آخر الخط العالم من الارضات فصلى وحاصلها انهن من مذهب المتكلمة
الذين يرون انكار ما لا يخلو به عالمي ومكة من المحيزات والكرامات وما لا يخلو بها
يكون على ذلك في العادات على ان الحق في انكار ما لم يعرف استناد ليس دون الحق
في الا عتارف بالحق وثبوت ذلك مراد به عقيدتهم بحبل الموقف الذي ان يقوم البرهان
على ثبوت احد طرفي ذلك الشئ وهذا هو الحق فان الجزم بالعقيد المحتمل من غير
من الحما قد سواركان في الا ثبات كما يكون من العوالم او في الحق كما يكون من المتكلمة
ويجسد ان حال ان الحق الا ان لا السلام لما لم يوافق المشركين وفيه من
المحصل ما في خلاف التما فيه مناق للمشرك وفيه من العباد ما فيه وفيه ما قال الشيخ
في آخر ذلك النصيحة واعلم ان في الطبيعة على جانب العقول العالي العالم والعقول
الاسفل المنفعة اجتمعات على غريب ومن اولو تحقيق معاجات المعارضين وكيفية
توزيعهم في تلك المعاجات واسرار الآيات الصادرة عنهم فاعلم بالخط السامع والاعمال
من الارضات فان الشيخ من جميع ذلك مراد به **م** لم يسم من قبله ولم يفتق من بعد
م التما في اصول النفس بعد المعارض من قال انما يتعبد ويعاين مع البدن بعينه هو
للعالم به **م** ولا يرد ان عليه **م** ومنهم من قال هو حق وهو في عالم البدن المعين واللائق
معه والبرهان من انفسهم انفسهم **م** وهذه نظرية لا تأمنه فوقف وصورة في العالم



معها من الالغيات الى المعقولات فله يحد منها ضوقا فلم يحصل لها شيء في
 ما لعين الدنيا لا يشاق الى الجاه ولا يصح القول لا يشاق الى سماع ولا حقا ولا غير ذلك
 بقوله ثم الا لان حالة العلق بالبدن لا يحصل لها السعاق والسعاق لا يشاق لها
 في تقييد البدن فاحدا فارقته الى العاقبة **س** ان عن السعاق والسعاق لا يشاق لها
 البدن **م** وقت السعاق والسعاق وحدها من تقييد النفس في جسمها
 السعاق والسعاق وكل ذلك ان السعاق والسعاق هذا الوجود من غير
 النفس وخارج النفس وهو عرفت ما فيها قال الاستاذ اثر الحق والدين
 بوجاهة من غيرهم ونحن نقول ان النفس انما تعلق بالبدن لتوقف كما لا يتأمله
س والا فاعلمت **م** فادراك السعاق بوجاهة من تقييد النفس عن الهيات البدنية
 الروية لم يبق لها شوق الى البدن فلا سعلق بين آخر تفرغها من البدن بل
 يحد بها الكمال الى عالم العدم ويخطف في سلك الجود ولو استكمل ولكن
 لم يحد عن الهيات المكونة لم يبق لها ايضا حاجة الى البدن فلا سعلق بين
 آخر تكمين يبقى بسبب الهيات البدنية الباقية معتدلة الى ان يزول كلها لاستلزام
 لها فانهما منعت بسبب مباشر الى امور البدنية فيزول آخر الامر ويحصل لها الكمال
 الكمال وان لم يستكمل بقيت محتاجة الى البدن فان لم تكن لها حيات روية اصل
 ان يبقى قايمة بنفسها بعد البدن وحصل لها السعاق الكمال ولو لم يستكمل
 بقيت محتاجة الى البدن فان لم تكن لها حيات روية اصل ان يبقى قايمة
 بنفسها بعد البدن وحصل لها الخلاص عن العذاب **س** ومما يحل باي ان يعلم
م ويحتمل ان يحد بها الحاجة الى الكمال الى العلق مع آخر ان اول كان لها
 حيات روية تحل ان يبقى معتدلة تلك الهيات ولها **س** وان كانت عارضة
 بسبب مباشر الى امور ككونها غير مستقلة **م** ويحتمل ان يحد بها تلك الهيات الى



الى المعلق بعد ان افر صولاني من واكثر ما في هذا البحث لطنون وجسائات البقم
 على شئ منها يري ان في بعض الاعقاد بين من ذلك لما مر في النصف المعلق من
 الشئ بل يجب السمع الى بقعة الكان الى ان نعوم على وكل لبيان على ما قلنا
 وان يكن الخدم من من من ذلك تعدد من والامام ايضا لما ذكر في المخلص احوال
 المعلوم بعد المعادقة وذكر ما يدور عليها قال وبالحال معرفة الاحوال بعد
 الغيبة عمن لا يعلمها كحقيقة الالوهية سبحانه وتعالى ولكن هذا هو ما نورد في العلم
 الاول وينتقل القسم الثاني من الطبيعي ولا يجدد على الامام وصلوته على محمد
 الكولم من ولكن ايضا هذا هو ما اردنا ان يوافق في شرح هذا القسم ولو لم
 الحق والجميع ومعنى العدل والحزب هذا بعد ذلك خصه وشكره لا يحضر
 ولا سقطين من **بسم الله الرحمن الرحيم القسم الثاني في العلم الطبيعي في**
حقائق الاول في احكام الجسم وما يتعلق به من انما جسم وفيها ما بحث
 البحث الاول وان في نفس الجوز الدين لا يتجوز وسان امتناع الف الجسم مما يتجوز
 وما يتعلق به والعلوم ان الحكماء وضعوا الى ان الجسم مركب من اجزاء غير متناهية
 ما تقع على معنى انه لا يشتر القسمة الى حدك يكون قابلا للقسمة بل لا يمكن ان يكون قابلا
 لها وان كانت تلك الاجزاء لا تفسد بالعدد ومدى هو دور المتكلمين ان كل
 واحد من الاجسام البسيطة مؤلف من اجزاء موجودة بالعدد متناهية وكل
 واحد من تلك الاجزاء لا يقبل القسمة بوجه ما اصله لا كسر الضعف ولا تقصلا
 ولا وسما الجسم عن تمييز طرف منه عن طرف وان لم الجسم اليها عند تمييزه بالكتابة
 كما نق من العقل الى السوي والصور عند الحكماء ولفظهم من تالف الاجسام
 وزلت الحقاير منها ان لا تدخل فاتها ان تداخلت فلا تحصل منها مقدار
 اعتر فوا ب كيف وعندهم منها الحقاير ورواه اجسام والذين يبطل عندهم بوجه اصلها

بسم



انه لو وجد جزء لا يتجزأ فان لم عاينه جزءا او ما منه وقد افلح في الكلمة
 بان يكون مجموعها مقدرا احد ما لم يكن في الوجود هو مقدار لما وكذا وال
 فاجابة الدابة عاين للعرض غير الذي لا عاينه في نفسه واعتبر من علم بان
 المماس والملاحة انما يكون بالنهاية بالعرض والنهاية عرض فان المستامن فيلزم
 ان يكون لكل الجزء منها يتان الجزءان فلا يلزم الانقسام والجزء عن الاقسام
 الى النهاية يتان ان كانت واحدة لا تحصل مقدرا والجزء واحد مجموع وقول لم
 يكن واحد لم يتان في واحد ما غير محال لا في جزء فيلزم الانقسام والجزء واحد فلا
 يوجد في ذلك الجزء والخطوط العظم من الذي اذا قطع جزاء الصغرى لا يقطع قطعه
 او اكثر والالحاقات المتتالية تعظمها الصغرى مثل ذلك تعظمها اكثر على الصغرى
 الاول او اكثر على الصغرى المتتالية بل اقل صغرى وكذلك الملام في الجزء خارجي الشعب
 الثالث ان لو وجد جزء لا يتجزأ لا يمكن ان يسم الدوائر بالعدد جاري في الشعب
 وذلك لان اعداد اسمها الدوائر به فاذا افطعت الشعب الخارج جزءا فاما ان
 يقطع الشعب لمقسطه جزءا او اقل منه او اعظم الى ارض ما ورد من واعتبر من حجاب
 الجزء عليه بان لا يتم ان الصغرى او لم يقطع المتساوي او اكثر على عدد قطع العظم جزءا
 يلزم ان يقطع او لم يقطع الصغرى وبعض لزمته حركة العظم فلا يلزم الانقسام
 والرسو العقول ما يحل كل الرضى ولا ينفع موهب العرض في الوجود واللاما من ان
 قد لا يدعي لا يتجزأ عن شيء من حاله بدس اقامة برهان عليه فنقول لو كان الاكثر من ذلك
 مع جواز ان يكون الطوق العظيم اعظم الصغرى من ذلك كسره لزم ان يكون كسرات
 الصغرى اصفاف حركاته لان نسبتها بالوزن اجزاء من اضافة العظم على اجزاء من
 الصغرى وجب ان يزيد كسرات الصغرى على ما فيه من الحركات لكن ذلك ليس
 كذلك والالحاقات كانت حركات الصغرى محسوبة ككونها معونة في الكسرات لو كان



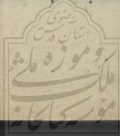
ما يحسن فيه من المركبات الصعاف ما يحسن فيه الحركات وذلك بخلاف الواقع
 الماثل في قوله **م** والان لا يحسن لو تركت من اجزاء والاعين فعدت حركته من امر مركب
 الجسيم **م** بسلمه حركته من امر حركه الجزء الذي لا يجوز **م** من جزء الى اخره وحال
 ان وضعنا بالجزء حال ما يكون مثله في الجزء والاول **م** لانه لم يشرع بعد في الحركه
 او الجزء الثاني **م** لانهم لم ينعضت الحركه **م** بل حال ما يكون على المفعول المتحرك
 فينقسم الجزء **م** لان ما منه يعلق احدهما على الآخر والآخر ما يعلق الآخر على ما يعلق
 واحد منهما لذلك الجزع غير انما يعلق على الاول **م** ولان الشئ اذا ارتفعت
 وتوجهه ان يقال لو كان القول بالجزء حقا لما انت له جزم العكس والغرض
 مركبه من اجزاء له يجوز **م** واذا كان كذلك فاذا ارتفع الشئ جزءه لم يتغير بان
 اسحق من غير الحثية المعامل لها المفروضة في الارض جزء او اكثر كان طول الظاهر
 ان طول الذي اسحق من اول النهار الى منتصفه مثله في انواع الشئ في نصف
 النهار **م** على العدد الاول **م** او اكثر **م** على العدد الثاني **م** وان اسحق اقل
 انقسم الجزء **م** الحما من قوله **م** ولان تلك الاجزاء وان لم يكن كونه **م** وتوجهه
 ان يقال الجزء مستناه وكل مستناه وكل مستناه لانه لا يخطئه حركته او اكثر
 او اكثر وهو المصطلح فيكون الاجزاء لا يكون له **م** فان لم يكن كونه كما في احد
 جانيه غير الحما **م** لانه لو لم يكن كونه فيكون مثلثا او مربعيا او
 غير ذلك من الاشكال الكثير الاصلح **م** كان جانب الزاوية
 منه غير جانب الضلع واقل فيلزم الانقسام **م** وان كانت كونه فعدت الضام
 بعضها الى بعض حدث في حاليه كل واحد منها اقل من الجزء **م** واذا
 وجد من اقل من الجزء يلزم انقسام **م** لا محال النقطة موجودة لانها طرقت
 الذي موطن السطح الذي موطن الجسم الموصوف وطرف الموصوف موجود على ما عرفت



والا لئلا يقع ما بها لان الحال في احد حركته غير الحال في الآخر **س** وان
كان تحملها غير منقسم بلزم وجوده في متغير غير منقسم وهو الجنب والوجه
له بغيره وقول **م** ولان الحركة الحاضرة غير منقسمة **س** تحت احدى المشيقتين
وتدعيهما ان يقول الجذر موجود لان الحركة موجودة في منقسم الى ما في
وما حيزه مستقبل والحركة الماضية والمستقبل معدومتان فالجذر في الحركة
من الحاضر ومن غير منقسم **م** والا لكانت اجزاء غير مجمعة لكن شأن
الحركة ولكل واحد يكون الحاضر **س** لكون بعض اجزائها حاضرا وبعضها
مستقبلا **م** واذا لم يكن الحركة الحاضرة منقسمة فالمسألة التي يقع عليها تلك
الحركة غير منقسمة **س** وفي الحركات العظيمة اي في القول انه لا بد من اللزوم الى اللزوم
فلا يلزم الجذر اذن الا اذا كان عدم انقسامها في العوض والحق ايضا وان كان
عاجزا **م** والا لكانت الحركة الى نصفها نصف الحركة الى كلها فيلزم
انقسام الحركة الحاضرة وموجوب حامد واذا لم يكن المسألة التي تقع عليها تلك
الحركة منقسمة يلزم وجود الجذر وهو المطلق **م** الا نقول لان طرف الحركة
موجود فان الاطراف امور موجودة لا عوي ولا تعتبر لها الايمان **س** في
الحواشي العظيمة من المسألة لانها من غير ان تقسم لان الاطراف موجودة
عندئذ وتلك الفاصلات الشارحة للاطراف انواع اقسام المقدار الموجود
فكذلك يكون معدومة وفيه نظير لان النقطة طرف وليس من انواع
الكم المقدار والمكالم فيها لان الخط والسطح اللذين من انواعه واذا حق
ان طرف المقدار لعلكم يكن موجودا لم يكن كذلك المقدار مساحيا فلا بد ان
سقط له المقدار المتناسق في ذاتها عندئذ في ذلك الشيء موجود في النقطة
فلا بد ان اردنا لطرف ما به ينتمى المقدار فينزل في حاله موجود في وجهه في الجوار



وان اردت ان تفسد المعقولات وتغافق فهو من عندى لكن ليس عدما محضا
 بل بعدد بتغيرتها وانه شكت ان قضاء المعقولات وتغافق انما يكون عند
 من لا يوافق له ان يكون مقدرا او لم يكن مقدرا فذلك هو الطرف بالحقيقة
 فاذن لطرف المقادير المساعدة موجوب بل وريب **م** وليس سلفا ذلك
 لكن الامر انما نفع منها ما نفع محلها وانما ينفع ان لو كان حلولها طول
 السرمان وينو منوع **س** لان طرف الخطا لعدم نا خط حلول السرمان
 وفي الجوانب السليمة ان حلول السليمة في سرمان وقد يقع ان يكون لكل
 في محله مثل سرمان اللون في الجسم وقد يقع ان يكون الحال محاسبا وهو
 الى المحل وحلول النقط في المحل بالحق لكنا ولا يلزم من هذا انما
 ما نفع محله **م** واما انقام الحركة الحاضرة ان اردت ان انقام الوهمي **م**
 ان احدا لا تحقق وان اردت ان انقام بالحق لا يلزم من عيوبه ووجه
 الجواب لو ان كونها منقسمة بالقسمة الواجبة والاعتدالية واعلم ان القسمة
 الحركة الى الحاضنة والحال والمستعمل غير صحيح لان الحال قد مشترك
 موهنا به الحاضنة وبذلك المستعمل في الحدود المشتركة من المعادير ولو
 اقبلت لهما لو لو كانت احدى المتعاديل الى من وضوئها كانت القسمة الى
 قسمين قسمة الى ثلثة اقسام والقسمة الى ثلثة اقسام قسمة الى ثلثة اقسام
 مع بل من موهوزات مغايرة لما من حدودها بالرفع وايضا لا يلزم من عدم
 الحركة الحاضنة والمستقبل في الحال عدمها مطلقا ولا يلزم من عدم الحركة الحاضنة
 في الحاضنة والمستقبل عدمها مطلقا فالحركة الحاضنة لهما ووجه في الحاضنة والحركة
 المستقبل لهما ووجه في الزمان المستقبل وقوله **م** وعلم منه ان سماع تركب الجمل
 لا يحرر غير مما سمع **س** كذا ان الذي يطلع في مؤنث النظام من مطلق المعقولات فانهم



مقولون ان الجسم البسيط مركب من اجزاء لا يوزن غير مساسه موجوده بالفعل
والذي يدل على ذلك ان مركب الجسم البسيط من اجزائه غير مساسه سواء
كانت الاجزاء ممكنه ان لا تقسم او محسوسه ان لا تقسم وجهان اولهما
الاول ان لا يقول **م** لانه لو تألف **س** من اجسام مساسه **م** من اجزاء غير
متناسبه لكان قطعها في زمان متناه قطعها اجزاء غير مساسه **س**
لان المتحرك على المسافه لا يمكن من قطعها الا بعد قطع بعضها ولا يمكن
من قطع بعضها الا بعد قطع نصف بعضها واذا كانت الاجزاء غير مساسه
وقطعت اكثر بعد الاقل استتبع قطع تلك المسافه الا في ارضه غير متناهيه
لكن هذا الذي ذكره كذا لا ينافي مع ما قلنا في زمان متناه
لان قطع اجزاء غير مساسه في زمان مساه اما يكون محالاً لو لم يكن الزمان
متناهياً من اجزاء غير مساسه او اما ان كان غير متناهياً الى ان لا يحد
والى الوجه الثاني في رتبته **م** ولو كان ما يليها مفيد الوجود بعد اجزاء غير مساسه
س وذلك لان كل عدد متناه من اكثر من واحد مؤلف من اجزاء غير مساسه
الجسم كذا من اجزاء غير مساسه **س** البسيط مفيد الاعتقاد لان الجسم لا يوزن
به وان كان اقل اليقينه مع هذا المقدار فيزداد بزيادة واذ كانت الاجزاء
المؤلفه غير مساسه كان مقدار الجسم غير متناه وفيه نقص لان ذلك اذا
يلزم لو لم يعزل الخضم بالحد او اقل حصوله بسد من الاجزاء المساسه
وانما يجوز لو كان من الاضالته تألف الجسم البسيط من اجزاء غير
مساسه ممكنه ان لا تقسم موجوده بالفعل وان لم يذهب المراد الى ذلك
تألف الجسم من اجزاء غير مساسه محتسبه سواء كانت تلك الاجزاء
محسوسه او ممكنه ان لا تقسم بالبلزوم من ذلك مع امكانه ان يكون

اشارة
موزون
موزون
موزون

الجزاء متناهية مستغرة الانقسام صحه قوله **م** فعمل ان الجسم ليس فيه اجزاء لا انفصال
 بل هو متصل واحد في نفسه كما هو عند الحسن **م** كما ذهب اليه جمهور الحكماء ولا يكسر
 المتوحدية للقسمة لما لا انفصال في الجوهر **م** لان الانقسام لما لا يكون
 متوقفا على الانفصال لانه لا يكون في الخارج اولى او اوسع والاولى انما ينسب
 والآخر الى السامى ما احده في عرضيه والثالث ما بالوضع لا يقال له يلزم من ذلك
 انفصاله في نفسه وانما يلزم ان لو كانت الانفصالات متوقفة في هذه الاشياء وهو
 الجواب ما قلناه من اجزاء مساوية ممكنة الانفصال ثم انما نقول ان هذه الاشياء متفرقة
 في السعة لان الجسم البسيط قائم للانقسام فلا يخال ان يكون المتماثل حاصله
 فيه ما انفصل او لم يكن والا الاول اما ان يكون تلك المتماثلات مساوية او غير مساوية
 وعلى العديد من ذلك يكون مساهمة الانقسام او ممكنة الانفصال **م** والاشياء لما لا يكون
 قابلية الانفصالات مساوية او غير مساوية فذلك المصنف منها مطلق الانفصال
 الاول وهو تالف الجسم من اجزائه لا يخفى مساوية كما ذهب اليه المتكاملون
 المتكلمون والاشياء متوحدية من اجزائه لا يخفى غير مساوية كما ذهب اليه المتكاملون
 والاولى وهو تالف من اجزائه غير مساوية ممكنة الانفصال والخاص وهو كون
 الجسم المتصل قابلية الانفصالات مساوية كما ذهب اليه الشراستى والى ان كان
 بقوله **م** وان شئت **م** ان الجسم الذي هو متصل في نفسه **م** في القسمة انما هو الذي
 واللازم القول ان الجزء الذي هو متوحد بطلناه وذكرنا ان الله تعالى مطلق الانقسام
 التام وهو تالف من اجزائه مساوية ممكنة الانفصال كما ذهب اليه جمهور المتكلمين حقيقة
 الاشياء وهو كون الجسم المتصل قابلية الانفصالات غير مساوية والى ان كان
 بقوله **م** بل هو **م** انما هو الجسم المتصل في نفسه كما هو عند الحسن **م** فالقسمة
 التي هي النهاية في القسمة الانفصالية ربما تعقد لما في الجواهر والاشياء من الوحدة

شان
 و موزة
 م
 مؤسسه
 كياكانه

من لا يتقال الاحتمال ان في بعض الاحتمالات ان يكون تلك الاخرى بالشيء
 الممكنة الانقسام متحد المحقق واللاتي كونها محققا والحقيقة واللاتي كونها محققا
 يدل على بطلان الاول منها دون الثاني فلا بد من البطلان ايضا لبعض ما ذهب
 اليه الحكماء لاننا نقول لا احتمال للاختصاص ان في منها لانه اذا كانت تلك الاخرى
 محققا المحقق لم تكن الجسم البسيط من سبطا والمطلوب في الجسم البسيط وبطلان
 واذا ثبت ان الجسم البسيط من نفسه متصل واصوفا لا انفصال فالعالم بالانفصال
 ليس سواله تعالى لانه لا يبق من الانفصال والعالم بغيره مع المقبول هو
 كبركان عند الاتصال فانه لم يتم عند الاتصال جوار قابلا له وهو الهيدولي و
 ان ذلك وان لم يقبل ان انفصال بالفعول لكن بطبيع الجسم واحدة فافتر
 البعض ان الهيدولي افتقر الكل اليها فاذن الجسم منفر باكان او فلكا مركب
 من الهيدولي والهنون اذ الحق في ذلك يقول م والهنون لا مقدار لها في ذاتها
 والاما قبلت الا ما يطابقها من من المقداد كثرها تقبل ما لا يطابقها من
 على ثبوت التخلخل والتمكث المحققين واذا لم يكن لها مقدار اذها تكون
 سبقتها الى جميع المعاد بغير على السوء في الجوهرين القطيع هذا انما يدل على انها
 لا مقدار فاصلاها واما نفس المقدار فلا والذين يدل على انها لا مقدار لهما ذاتها
 انها لو كانت كذلك كانت منسجمة لذاتها فاذن اقسامها الى سبويل اخرى لقبولها
 الانفصال وسلكوا الى غير انما يرد وهو محال في المقدار بعد ما لقبول الانقسام
 وان لم يبق عند حصول الانفام كالحركة فانها تقدر الجسم فحصل في المكان ولان الجسم
 عند حصوله غير فاذن الهيدولي يعمل العتمة بواسطة المقدار وقد مر ذلك في الاقسام
 وقوله م وانقسامها لا يحصل ان يكون لها سبويل اخرى كغيرها غير متصل بذاتها
 وان ان ان ليس سوال حذر وهو ان يقال لو كان انقسام الجسم بعد اقسامه



سحرها ان يقول اخرى ويسلسل والجواب ان انعام المتصل بزيادة مجموع
 ان يقول اوله يقول عن متصله بزيادة بل سلسل الصلوات على بعض ان
 ان يكون لها يقول اخرى البحث في ان كل جسم فله شكل طبيعي وصغير
 قال رحمه الله **م** وكل جسم شكل طبيعي وحيز طبيعي وقد نظر لان الحيز و
 المكان عند الحكماء مشتركان والكل جسم مكان اذ لا مكان للحيز وليس
 حال السج من الاشياء انك لتعلم ان الجسم اذا احتل وطباعه ولم يعرض
 له من حايه تاثير غريب لم يكن له بدم من موضع معين وشكل معين ولم
 يقال جسم الله الا اذا فخر الحيز بغيره فاصدبه المكان او صدر الحيز و
 المكان فانه الوضعية لذاته والحق حصل منه انه الوضعية بمعنى قول الاشياء
 احسبه اول بعد المساويين للمساويين ولا يتخذ او غير ذلك **م** لانه لو فرض مجزئ
 عن العوارض المتعارضة بلذم شكل غير المتقرون وان معنى ما يطبق الا ذلك
س وهو ظاهر **م** والشكل الطبيعي المبسط **س** وهو الذي ليس فيه اختلاف في طبعه
م لكن **س** هو انه اكثر لان اكثر هو الشكل له الشكل يمكن ان يكون تعدد
 شكل اكثر من محذوف المضاف واحكام المضاف اليه مقامه وذلك لان طبيعته الجسم
 البسيط ان قوته طبيعة واحدة والطبيعة الواحدة في الحاي الواحدة لا تعمل
 الا فعل واحد ويلزم من هذا ان يكون كريا واليه ارشاد بقوله **م** لان غير ذلك فيختلف
 والحدس وغيرهما من الضلعات لا تشبهها على الخطوط والروايات **س** **م** محله في
 تفصيل احد جوانبه سهو دون اخرى بوجه واحد **س** فان فصل الوضعية
 بما ان اجزاء الارض ليست مستدرة مع انها بسيطة اجنب عنه بان استدل بها زائلا
 ما يقدر ويؤيدها مانعة من العوارضها فان فصل العقول كذلك بعض الزاكن
 طبيعة واحدة متعينة لشيء ولا ينفع من حصول ذلك لشيء ويوجب اجنب عنه

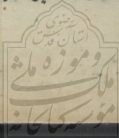


بانكم ان ارجتم ان ذلك مستحيل مطلقا فهو ممنوع وان ارجتم بان ذلك
 ممكن المتيقن من حصول ذلك الشيء اعنا وقع بيننا بالعرض فان الطبيعة
 لا تدارت شططا ولا قسوة كيفه حافظة للشكل والاضا واما تلك الطبيعة
 لا ينفي ان اقصا واما الشكل بل هو موكدا له وظيفته وطبيعته بالكلية
 حافظه له فلم يكن الطبيعة معتقده لشي ولا يمنع من حصول ذلك
 الشيء بالذات لكن القاسم لما ازال الشكل ولم يزل كيفه
 صارت كيفه حافظه للشكل القاصر فيهن مانعة عن العود الى الشكل
 الطبيعي بالعرض واعنا عرض ذلك اي المنع عن العود لئلا اجزاها
 عن احوال الطبيعة من وجودها عليها من وجه وليس جسم واحد من
 طبيعتان لانه ان حصل واحد ما كان الاخر متروكا بالطبيعة وان لم يحصل
 منهما سلفا سلفا لا يقع القاسم اشنع ان سوجه في حالة واحدة
 بل الى احوالها معط فيكون الاخر ايضا متروكا بالطبيعة وقد فرضنا ان كل واحد
 منها حين طبع له وجه ومذاق البسيط واما المركب فلما لم يكن له مكان
 في اصل الابداع لان التركيب احد بعرض بعد الابداع والخال مكان
 الابداع ويوجد ما يمكنه ان يكون في امكنه البسيط معها واذا كان
 كذلك فاجلسم المركب لئلا ان يكون احد ساطع عال على الباقية بالاطلاق
 او لا يكون فان كان عال كان المركب مع المكان الذي يحيط به
 البسيط عال بالذات ان لم يكن ساطع ساطع عال على الباقية بالاطلاق فلابد ان
 يكون الاجزاء التي امكنها في وجه واحده عالبة على الباقية ولا يكون
 فذلك الاجزاء معا غالبة بحسب طلب جهة المكان اوله يكون كذلك
 بل تساوت في مقدار القوى وعن الاول تكون مكانه ما تقتضيه

شان حديث
 و موزه مائه
 مؤسسه كماله

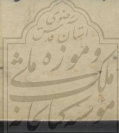
الغالب فيه حسب طلبه مكانه مثلاً إذا كانت الأجزاء المتساوية
التي هي متساوية على البقيتين على البقيتين كان من الواجب أن يكون مكان
المركب مكان الأجزاء وعلى الثاني يكون مكانه المكان الذي اتفق فيه
تركيبه واليه استأثر بقوله **م** والحيز الطبيعي للمركب من البسيط
الغالب فيه **س** إما مطلقاً وإما محسب مكانه **م** أو ما سبق **س** أي واليز
الذي يتفق **م** تركيبه فيه عند استواء الحيزيات **س** لأن عند محاذيات
بساطه التي فيه عن المكان الذي اتفق وجوده فيه فإن ذلك يعظم بقاها
ثم والقسيم غير جاهر يخرج ما يكون حده أو اللذان مكاناً ما في جرتين بقا
لبقيتين كما لا ريب **م** والآخر **م** التماس الثاني **س** في المكان حال نظيره
م والمكان ما يمكن فيه الجسم **س** وفي الحيز كشرن العطية مثل المكان مع
السطح مطلقاً لأن الغلاف ألا على متحرك فله مكان وليس مع سوا سطح
الحيز والغلاف الأوسط مكانان سطح الحيز و سطح الغلاف وما يقال
من أن الجسم الواحد له مكان واحد محمول على حده واحد وما فيه خلاف علمك
وأعلم أن المكان إمارات أربعة ما عاق الجسم هو الأول ما ينسب إليه بلفظة
في وماني معناه من الألفاظ الدالة على الغرض من إيقاعه كانت واليه كاشل
معدله والمكان ما يمكن فيه الجسم الثاني صحة أعمال الجسم عنه الحيز واليه كاشل
بقوله **م** ولا يكون نفس الجسم فيه ما نفع من الأعمال منه **س** فإن فصل
من الأعمال ما لا يقع عليه الأعمال كما لا فلاك قلنا نفس الجسم لا يقع من
أعمالها بل يستلزم الأعمال سبب آخر كصعود نوعيته أو غير ذلك لانهما
ممكنة الثاني **س** استأثر لوصول جسمين فيه **م** مع اختلاف المكان بالجملة
مثل فوق وأسفل والغرض من ذكر الأمارات أن المسألة هي ما عليه المكان

المكان
المكان الثالث



وفي الجوزين العظمة الشكل موصوفة بشي كخط نه نهاية واحد او اكثر من
 جهة احاطتها به وهي التي يحسن ان يحصل للعقد اللاحق كونه متائلا ان
 يتغير ويكون فيه قوت ذلك الفعل الى من لواحق الماقي ويوصل في المقدار
 واقطوعا كما قال من جهة احاطتها به اعترازا عن يخرج من الكسفات والاسواد
 شكله صدوق علمه بشي كخط نه نهاية واحد او اكثر من جهة احاطتها به
 لكن معناه ان علم حصول تلك الهيئة احوال يكون احاطه احد او اكثر من جهة
 ان الاسود له حصول احاطه احد او اكثر من جهة احاطه بالجم وفي ان ذلك الفعل انما
 انفعال كان من لواحق الماقي نظرا لان الماقي نال من الفعل انفعال الخصوص
 الذي يكون مالا نقصان ان الفعل كما من لواحق الماقي الاخير والجم قد يختلف
 اشكاله من غير انفصال كما شكلان السبعة المتبدل بحسب الشكليات المختلفة
 او لا يجوز ان يكون ذلك من اى لودم الشكل م نفس المقدار والالكان
 كما مقدار ذلك الشكل م وسوي ويطبق ان اللانم يدل على بطلان المدوم وفي
 الجوزين العظمة والالكان العاقل فابل والكان المقدار الجوز فابل للعقد
 فيه نظر لما ذكرنا ان الجسم قد يخلق اشكاله من غير انفصال م وان سبب
 خارج والالكان المقدار الجوز فابل للعقد والوصف ما كان كذا كان ما دنا
 فالجوز عن الماقي يكون ما دنا م وجهه نظر ذكرناه انفا م ذلك الماقي كذا فاشنا
 محو لهما م والى الماقي من الوجهين انما م ولا نه لو كان محو اشتهر الفصل
 فيه الجسم الامسية البعدية م م واحد لا سلبا له عدم الامتياز من ذلك
 المعدن لان امتلاكه لغيره الطبيعة الالوان فاصلا في المواد م واصل المعدن
 ممنوعه عند العامل بالمعدن الجوز الالوان في افراد البعد من غير ما في الالوان
 لوانته لخلو كان الالوان كلمة ملا بالفرق ولو كان كذلك لاشتهر ان يحرك الجسم

اجتماع



من مكان الى مكان لا يتم اذا تحرك جسم امتنع ان يستقل الى مكان مملوء الا المكان
 الجسم الذي فيه ان تستقل الى مكانه لغير الدور **س** لان ج سوفف حركة كل منهما معا
 مكانه على حركة الاخر عن مكانه وذلك دورهم وفي الخواص العظمى وقدر نظير
 له لو كان الدور واصبح له منتهى ان يحرك كل واحد من الماء والسكر الى مكان
 الاخرى وليس كذلك لاننا نرى حذرنا كلنا منها يحرك الى مكان صاحبه **م** او الى
 مكان آخر فليز من حركته ولكن الجسم حركته فيه العالم بل الى مكان خالي **س** وب
 خلاف المقدار له تعالى منها قسم اخر وسولن له فتقار الجسم الذي في ذلك المكان
 لان عدم انتقاله يستلزم اجزاء جسمين في مكان واحد وذلك مستلزم تداخل
 الاجسام وهو لا يبين الا احتمالاً ولهذا لم يعرض لهذا القسم وايضا لو كان
 وجود الخلاء منعاً لم يقع الخلاء وعند دفعه دفعه باطن اجسها الى مكان
 جسم اليمن بحيث لا يملأها ثالث والى باطن لان عباد ذلك سعال الجسم
 اليه من الاطراف فيس كونه على الطرف يكون الوسط خالياً واليه **س** ولولم
م ولانا اذا دفعنا باطن اجسها الى مكان الجسم اليمن بحيث لا يملأها ثالث
 دفعه فانه يقع الخلاء لان الجسم كانهواً مثلاً **س** سعال اليه من الاطراف
 في كل كونه على الطرف يكون الوسط خالياً لاننا نقول اما الاول فله يلزم منه
 حركته فيه الاجسام ان تحرك ذلك الجسم الى مكان اخر بل يكاف ما هو **س**
 الى الجسم الذي قد اقامه في ذلك دون عنه وذلك المقدار العظيم وحصله مقدار
 اصغر من المقدار زائد على ذات الجسم مجوز ان يزداد المقدار وحصله فيه
 عقيبته مقدار اخر اصغر او اكبر لما بيننا ان المكان له مقدار لها حسب الاراء
 محال فافلح **س** الى الجسم الذي قلعه عن مكانه يزداد عنه وكل المقدار الذي
 كان فيه وحصله عقيبته مقدار اعظم له يقال تحليل الجسم الذي قلعه انما

اشارة
 قلم وموزة
 مؤسسه كماله

يعني اذا كان الجسم المسعر الى مكانه اصغر مقدارا منه ولما اذ كان
 مساويا له واعظم بعدا عنه لانه اذا كان مساويا فله حاجة الى التحريك
 لا الى المكثف ككون الجسم المسعر الى مكانه في تلك الحالة كما كان متوقفا
 له كما كان متوقفا عليه ولما اذ كان اعظم منه بالسر كان له حاجة الى التحريك
 حاسية منه وكذلك الجسم اذا نقول محله ما خلفه انما هو محله في مكانه الجسم الذي
 يحرك لولا السر وضع الى مكانه الجسم الذي هو الذي اسعد الجسم المعروض
 اذ كان الى مكانه وكان ان الى جواب سؤال مقدر ومعلوم ان كان
 الشك وان اذ قد من هذا الجانب لكن توجه من الجانب الاخر
 وكذلك مكان الجسم الذي يحرك اولا ان لم يستقر اليه جسم اخر لزم الخلاء
 وان اسعد اليه جسم اخر عا والخلل في مكانه فيلزم حركة جميع الاجسام
 والجواب لان لم لو لم يستقر اليه جسم اخر لزم الخلاء بعد ان كان محله الجسم
 الذي هو خلف الجسم الذي يحرك باسمه والاصح ان يقال لان لم اذا
 يحرك جسم اضع ان اسعد الى مكانه محله قوله ان الجسم الذي قد ان اسعد
 لزم الدور او حركة جميع الاجسام وان لم يستقر لزم تدافع الجسمين فليكن
 الامر لمعول ان المكثف الجسم الذي هو معالج الجسم الذي قد ان لم يترك الخلاء
 ويحملك الجسم الذي خلفه فليكن في مكان الجسم المحرك فليكن وقوله ان لان
 الحاق قابله للمقاومة والمختلفة **س** لما في فيجوز ان يجمع معادلا كبيرا
 ليسر اصغر وبالعكس ان ان الى معلومة الصحة السامية والمكثف
م ولما ان كان لزم بالدمع الذي فليكن وقوع الحركة فيه وان انتم
 بها الزمان الحاضر ففهم **س** ان من الزمان الذي يحرك فيه الاجسام الى
 فوق يحرك الجسم الطرف الى الوسط ولا يبع الخلاء **م** وهو ظاهري ومن

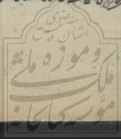


العلمات الدالة على اصباح الخلاء الاثنا الصديق الرئيس الذي في قوله
 ثبت صديق وقد ملا زمان في رسم نزل الماء ولما سلم ينزل
 من الماء الخلاء والله سبحانه لا اوضح احدهم فيها الماء ومن جسد
 الماء منها حال خروجه الى الهواء ومن البين انه ليس من ان الماء الصبيح
 فيكون ذلك لكون سطح الهواء بلا انفس سطح الماء فاذا من الهواء
 ان يذهب فانما يذهب من الماء **م** وارباع الحمرة التي عند العين لا يعلم الا
 بلا انفس السطح قيل لو كان ارباع الحمرة التي عند العين لا يعلم الا
 ارباع الحمرة والحديد واجبا لا اوضح عند انجي ومصبه ويكن الاعتراف
 عنه بما فيه ومن الحق ان من قبيل الله مساعيات الامم فيسئل الرب
م وانكسار المقادير ان لا علمنا ذلك النبوة واضلها واحسن الخلاء
 في عفتها بشي الى اصل ان جذبا الانبوبة الى فوق بحيث لا يدخلها الهواء
 من وانكسرت الاصباح الخلاء **م** والى خارج ان لو ضلنا في فها **س**
 بحيث لا يخرج منها الماء وانكسرت الى خارج لان الاناء ممتلئا بالماء
 فاذا ارسلنا الانبوع لا يجتمعا في شرب الى خارج وفي هذه العلامة انفس
 حول ان يكون نسبتها غير اصباح الخلاء **م** وما يطلع الخلاء في المكان
 انسط الى طين من الجسم الحاوي الى الحامس للسطح الظاهر من الجسم الحاوي
س وهذا منسوب الى سطوح المسكان ما يقع الشئ من الشئ
 وهو المشهور المتعارف من الناس فانهم يجعلون الارض مكانا للجدران
 لا الحيطان المحيطة به لانهما من عدم كون المسكان فلا وان يكون السطح
 المتكور حول ان يكون مبدئي الجسم او صورة او النفس كما ذهب الى كذا
 منها قوم او يكون بعد اسوان اقطار الجسم كما فعل من افلاطون لانا نقول

الهيولى

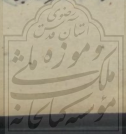


الامارات المذكورين يدل على عدم كون السكان احد السبله ولما لا السعد
 اصله فلهذا انما ان يكون اما جاف او رطابا جافا ماء والاول ارجح
 ان يكون مكانا لان نفوذ الجسم فيه سهل من الكد لصل الجوف والى سوا
 البعد الجوف عن السطح وقد ابطالناه ولعلكم ان انما من مفر من
 منهم من يقول كواثر خلوع عن الجسم ومنهم من يقول بعدم جريان
 والفرق بين هذا المذهب وبين مذهب الخطيب انما انما من مذهب
 ان ارضها بعد الارضين يري ان من طرف الكون مثله بعد الدقائق
 بعد الماء ولما كانت لو حفر في الماء ولم يزل فيه جسم آخر ليقع البعد
 من جوفه فاما ان كان قد وقع الجسم عنه من غير ان يخلو جسم آخر فعدم
 وانما انما انما بالسبله الخلاء فلا يقول ان من طرف الماء بعد انما يور
 بعد الجسم الذي فيه لان انما لو كان السكان موال السبله المذكور انما
 الجوف ايضا ممكن ان يسلي اخر الا انما من مذهب من مذهب وجوه
 مساعده والبرج ولعلكم ان هذا المذهب من مذهب من مذهب السكان بالسبله
 المذكور بل انما من مذهب من مذهب من مذهب من مذهب من مذهب من مذهب
 عنى والارض المذكور انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 ما عرفت وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 عنى والاول انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 والاولى انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 منع كونها ان يكون الجوف الجوف كذا انما انما انما انما انما انما انما

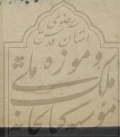


المحقق في العلم

المركور واما يكون كذلك ان لو كانت الحركة مجرد مفارقة مكان و
الحصول في مكان اخر وليس كذلك بل عن ذلك مع توجه المحرك و
اذا كان كذلك لم يكونا محققين لكونهما غير متقدمين على سطح الارض
او التوجه منها للهباء ولا لعدم وجود المكان قد يكون سطح واحد
للمكان العكس وقد يكون عن سطح يتركب منها مكان كالماء في النهر
فان مكان مركب من سطحين احدهما سطح الارض تحتها ووسط الهباء فوقه
وقد يكون بعض هذه السطوح متحركا ومعضها ساكن كما في البحر الموصوف على
الارض من الجارية عليه الماء وقد يكون الخواص من اى المكان متحركا وغيره
من اى المتحرك كالتناسيل من العنابر ان كنهه في العكس وقد يكونان
متحركين كما لا فلا ريب في البرية والبحر وما سجدوا لخدمته فان ردها
والجهد مقصد المحرك من اى ما يحصلون فيها ومعلق الاثر من اى
يتم اليها الاثر ومن امتداد ابتدء من الخير وينتهي الى المشايخ
ممكنون فوضوح الاول مقصد المحرك ما يحصلون فيها من اى معلق
الاثر ان اليها الاستيعاب ان يقصد المحرك ما يحصلون في المعدوم وان انتهى
الى المعدوم فهو من اى ما ذكرناه في السابق من الاول والاول منها ان الجهد
مقصد المحرك ما يحصلون فيها ولو كان هو مقصد المحرك ما يحصلون فيه فهو موجود
الشيء ان الجهة متعلق الاثر وانها ما هو متعلق الاثر ان فهو موجود لا فعال
لا يتم ان يكون ما هو مقصد المحرك فهو موجود وان المحرك في الكيفية مثل ان يكون
الى السامع مقصد ما ليس موجودا لان لا يقول ان كل ما هو مقصد المحرك مطابق
موجود بل يقول كل ما هو مقصد المحرك ما يحصلون فيه فهو موجود وصدق وان
ولما لم يقول المحرك الا ان يقصد الحصول في مكانه الطبيعي لانه لا يوجد الا في الجهد



طرف الا متدار ومول ما الحيط او المركز وما يعطيان والمركب الا متدار
 المحصول في النقطة وايضا الجبهة اما يكون موضوعا لن لولكان الا متدار
 الاخذ من السطح المتحرك لن السطح واليه الذي من طرفه موجودا
 وموضوعا لمواضع موضوع وطرف الا متدار الموضوع الا يكون الا موضوعا
 م وغير متغير ماخذ الاثنان من في سمت ماخذ الاثنان
 م والا فاذ وصل المتحرك الى اقرب جزيئها منها وتحرك كانت الجبهة
 مارة ان كانت صركته الى الجبهة ووكذا الجبهة ان كانت من الجبهة م
 وعلا العديدين يكون ما في ضئها جهه غير جهه م واخر م ان صغر
 الحركة في الحركة من الجبهة والى الجبهة م موضوع يكون لن يكون في الجبهة
 الا منها واليه م وتوجيه ان معال الا من كخصا والحركة م فيها وانما
 ينقص ضئها ان لو لم يكن جهه الحركة منقسم في سمت ماخذ الاثنان
 واما اذا كانت تعد يكون قسم اخر ومول الحركة في الجبهة اصيب عنه مانه
 لا يجوز لن يكون الحركة في جهه الحركة لو كان كانت منقسم في سمت
 ماخذ الاثنان ان لو لم يكن والا كانت جهه الحركة من المسافة الى سطح
 الحركة وموج لان جهه الحركة من نهام المسافة الى سطح الحركة ونهامة
 الشيء الا يكون وكذا الشيء في حيز ونوعا لم لما كانت الا متدار
 الى غير منقطه ويعوم بعضها حيا بعضي عيارا واما فواعم افعي ابعاد الجسم
 بله الا غير وكما ان السداد طرفان كانت الجبهات من هذا الاعتبار
 اثنتان منها طرفا الا متدار الطول ويسميهما الانسان باعسا وطول
 قائمه حين متوفا م فالقوى والحب الفوق ضئها ما بين راسه بحسب الطول
 والى ما بقا بله واثنتان طرفا الا متدار العرض ويسميهما باعبار عرض



قامت باليمن والشمال اليمن ما بين القوس جانبهم بحسب الاغلبية لاشياء
ما يقابلهم واثنان في طرف الاستدراك الباقي وسببها باعتبار ان قاصدها
لقد ادم ولا يخلف العداد ما بين وجهه ولا يخلف ما يقابلها وانها ليست لغتهم
ان ما لا يتبدل بالعرض وهو الغوق والسفل وللهما جندك وهو الذي به الياهم
فذلك ان في الموضوعة للامشرف مثله يكون المشرق قد ادم والغرب فاعلم
الجنوب بعينه الشمال شماله ثم انما توجه الى المغرب تبدل الجميع فصار ما كان
قد ادم فاعلم ما كان بعينه شماله وبالعكس وليس الغوق والسفل كذلك في الياهم
لوحدا وشكوك لا يصير ما بين راسه فوق وما بين رجليه تحت بل صار راسه من تحت
ورجليه من فوق والغوق والعتق عالهما وثلاث ان الجهة ذات فضل
فاجهتها ان المتعديان في الطبع لا يكون لغتين ومنعها من ضلالتهم لا تخلو الخلاء ولا
في ضلالتهم بل قد ادم لو لم يعرض الحذور والمغفرة ومنه ان يكون جهة من
بلد مثله وغيره من ادم واليه ان راعى **م** ووجود **س** ان وجود الجهة المتعديين
ما اطلع **م** ليس في ضلالتهم في ضلالتهم بل كالحال الخلاء ويكون بعض الخواص المتعديين
مطلوبان ما اطلع وبعضها متر وكن بل في الخلق ونهايات وحدوث **س** ان كدر الجهات
الطبيعية التي هي الغوق والعتق **م** ليس باجم لان لم يخط بعضها ببعض
كان لاجلها حاصل في جانب وجهه من الاضداد فهو اما ما بينه لملك الجهة او
متوجه عنها وكيف كان يكون اجهات محدقة في تفسيرها لادبها **س** فان **ق** اصل
الوجه متوقع لو لا يلزم من ان لا يكون طالبا لملك الجهة ان يكون متوجها عنه بالاطم
الابدليل فنقول ان **س** ان يكون متوجه من جهة من ضلع الطبع ان الاذان كان الاول
فهو فالله لملك الجهة بالاطم وان كان الثاني فهو متوجه عنها كذلك على ان الغوق
ان لكلا وجهيهما جهات لا سيما بحسب فرض الاستدراك الخارجية منه وتوقع



الافاضة من هذه من نكاحها وتعلقها من غير ما سائر الاعداد المتكاملة ليس بال
من وقوعه وجه اخر وفي بعد اخر ما يكون فان الوقوع في كل وجه وفي كل بعد من كل
من وكل مكان حسب التعلق والاشتراك وانما يكون في كل ما يقع مؤثر في التعلق وهو
الاضا حجب ان يكون جسيما واوصفه والظلال في وقوعه وبعض جهات تدوين
دون بعض وعلى بعد معين منها كالظلال فيها فان ظلالها ينفذ صاف حروا الى
قتل **س** وان الاطراف من اى بعضها بالعض من كان المحيط كافيها في الحد **س**
الاعانة القرب محمد والمحيط وغاية البعد با بعد حد من محيط وهو مركز **س** والواحد
للمحيط لرفع **س** ان في البعد فان قيل الدم وانما يكون كذلك لو لم يتجدد ايضا
وجه القرب والبعد وهو متوحد فيقول بعد الوجهين به ايضا ان كان فانما يكون
ما هو من الانا لذات فانما لو فرضنا المحيط من غير ان يكون في شعاع المحيط هو
وجه وجه القرب والبعد فاذا تجد المحيط يجب ان يسبق من يمكن بعد الحد وهو
المراد من الحد ما هو من وجهين ان اقله **س** والوجه والحد غير كرى واللام تجد
به الاوجه واحد من القرب **س** من دون البعد عن ليس بعد **س** بل هو من الوجهين
لحد المحيط غايه القرب وغير كرى غايه البعد **س** انما يكون المحيط كافيها لو كان
كربا وهو ممنوع لانا نقول من الواكس الحد وحجب كونه كريا واللام ينقص به الاوجه
القرب **س** والحد وحجب ان يجد جهته مع **س** لم يتم للحد الحد كونه **س** وهو ظاهر
س وليس خارج العالم كونه اخرى واللام كونه للحد **س** اى للحد الذي من بعد
الذي هو عدم محقق **س** سواء كانت حاسة الحد او لم يكن **س** وظلال العالم في
على بطلان التقدم اما المتلازمة فلا نه لو كان هناك كرى اخرى فانما ان يكون حاسة
العالم لو لم يكن فان لم يكن يقع الخلف ايضا بينهما وان كانت حاسة والحد ليس
دون وجهه للحد ايضا ولما كانت الغرض وحاسها قاطعة للحدائق والمقتضات

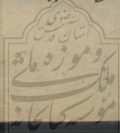
المقالة الثانية
مباحث الحركة

بالقول بالقول و

لم يكن الخلاء اللانتم عدما محضا بل مقارا مجزوا من الجسمين وسواء بعد المخطوطة والم
بطلان التماسي فالحاصل واليه ارتد بقوله **س** ليقول الغرض فيها بينهما على قدر التماسية
وما بينهما **س** اي ولقولنا ما بينهما على قدر التماسية للذي في والنقصان **س** واذا
لم يكن خارج العالم كره اذ في لا يكون عالما ان لا يكون محدودا وسواء المخطوطة والخوض في القطعية
هذا البرهان عام بل على انه ليس خارج العالم جسم غير الكون ايضا ولعلنا ان من لزوم
الخلاء على قدر التماسية لولا ان يكون تلك العدمية مملوءة بجسم آخر وكذلك على قدر التماسية
س اي ولعلنا ان من لزوم الخلاء على قدر التماسية لولا ان يكون ما بينهما مملوءا
بجسم آخر وجوابه ان ذلك الجسم ان لم يكن كريا كان ذرا متدادا طرفان مملوءا وجوابه
يستدعي محذورا كريا فان لم يكن كذلك لمحدود مخطا يكون العالم بل ذلك الجسم فقط عاد
الجسم المذكور او ترتب الاحكام الى غير النهاية وان كان محيطا يكون العالم ايضا لم يكن
المحدود محدودا وان كان كريا عاد الى التكون او ترتب الاحكام الى غير النهاية بل العالم
العامة في مباحث الحركة **س** فان كان موضوع العلم الطبيعي هو الجسم الطبيعي من جسم ما
متحرك وسكن وجب ان يعلم في ذلك العلم في الحركة والكون ومقدار الحركة الذي
مولو زمانا وانما قدم الحركة على الكون لان الكون عدم الحركة عما من ثمة في الحركة
والاعدام انما يعرف بالملكيات والنفوذ ما لا يورده من في المقالة مباحث الحركة
في مباحث الحركة حال اعمه ان الموضوع يستحيل ان يكون بالقول من كل وجه والا لكان كونه
س فيكون بالقول حاصلا وغير حاصلا هذا اختلف **س** بل يكون بالفعل لان كل الوصف
س كما لا بد من عفا سمة فانه مشتق عن طبيعة القول والا لكان ولا يقدر ان يكون مباحثا
بالفعل من كل الوصف لان الحركة طلب والطالب انما يكون لا غير حاصلا لطلب
طلب الحاصل وما لا يكون فيه امر بالقول ولا على من ثمة ان يكون له فهو حاصلا في
الحركة في القطعة ولعلنا ان يقول ان لو كان الشيء بالفعل من كل الوصف لكان كونه بالفعل



بالفعول سكتا الى غير الزمان فيلزم السلسل وانما لا بد للكل من شيء من انفسها
 مصنفات ايضا فله لم يكن مصنفاته قبل ذلك تكون الشيء بالفعول من كل النوع
 وفيه نظير **م** او من بعضها **س** اي او يكون بالفعول من بعض الوجوه وروي
 البعض ان يكون بالحق في البعض **س** الى غير **م** ويطلق بالحق محمول بالفعول ما وقع
 او على التخليق والاول ان يكون **س** او اسما لما حدث وقع والفاعل لما زال وقع
م والثاني الحركة فالحركة من الخوف من الوقوع الى الفعل على التدبير **س** او سيرا
 سيرا او لا وقع له نعال قوله على الدريج او سيرا سيرا لا عيى بعد رفعه الا
 بالبرهان الذي لا عيى بعده الا بالحركة وكذلك قولنا لا دفعه لا يمكن
 تعريفه الا بالدفع المعروضة بالحق المعروف بالزمان الخوف بالحركة فهو دونه
 لا نأقول المدفع والملا دفعه والتدبير تصور لا بد من اي الحركة ممكنة
 الحصول للجسم وكل ما كان ممكن الحصول للجسم محمول كمال له
م فمحمول **س** اي حصول الحركة كمال له **س** اي الجسم **م** صار سائر كمالا
 من حيث انه لا صفقه لها الا لا يتيق الى الغير فيكون لها فاختار
 احدهما انه لا بد من ان من امر ممكن الحصول **س** كحصول الجسم في الشئ
م فيكون المادى تادى بالية والنامية ان ذلك القوس ماد لم تكن **س** اي
 ماد لم توهمها بالفعول فانه سبق منه شئ بالحق لان الموحول انما يكون موحولا
 اذا لم يقبل الى المعصوم **س** وما واهم كذلك فانه سبق منه شئ بالحق
م بالحركة متعلقة بان سبق منها شئ بالحق وبان لا يكون المادى الية
 حاصله بالفعول **س** وهذا الخلق في سائر الكمال لا فانه ليست من ماميتها
 المادى الى الغير والى حصولها واحده من مذن الوجوه فان الشئ مسئلة اذا
 كان مربعا بالحق ثم صار مربعا بالفعول محمول الجديعة من صفه محموله



الاستغناء شيئا واللايق عند حصولها شئ منها باليق فالحكم اذا كان حاصله في
 مكان وهو ممكن الحصول في مكان اخر كان له مكانان احدهما ان الحصول في مكان المكان
 والحكم بالتوجه اليه ومما كان في والتوجه مقدم على الوصول **س** ان على الحصول
 في ذلك المكان الاخر وموطنه وعلمه الحصف بوجه **م** والاعلم يمكن الوصول على الطريق
 وفهم في نفس الزمان نظر التمام الا اذا قل الوصول على الزمان كما في الخواصين القطعية
م يعني ان الوصول ان يكون وفهم كما يقع ان التوجه سعدم على الوصول مما لا يخفى
م فاذا ان التوجه من جهة الحركة **م** كان اول المشي الذي باليق **س** اني الجسم جهة
 ما هو باليق **س** ان من جهة الخلف الذي هو لم باليق ومن يكون ان من مواضع
 او موضع اوكم وكيف لان الحركة ليست كما لا الجسم من كل وجه لا منها ليست كما لا
 حيث ان جسم الوصول بل ان كان من جهة الى هو ما عاين كان باليق
 هذا ما قل وقد نظر لان الحركة ايضا ليست كما لا الجسم من جهة حصوله في
 اين او على وضع او غير ذلك فان اوليتها بهذا الاعتبار ان نفس كما فيها فان
 كما فيها باعتبار حصولها لم بالفعل بعد كونها باليق والاول ان يقال انما
 قبل ذلك لان الحركة ليست الكمال الاول على باليق من كل وجه فاذا كان
 ان يكون على باليق كان اخر ولا يتعلق وذلك يكون باليق بما هو خلاف الحركة
 فان فعلتها بما هو باليق من جهة ما هو باليق لان الحركة ان جعلت لم يتبادر
 الجسم على ما هو باليق في الاخرين فان الحركة لا تجعل تحت لا يبق موهبا
 البنية فان فعلها المتعقب مصر الحق والذين الطوسي على له بدعي
 ما يكون في شئ باليق ثم يخبر فيه الى الفعل البقي بذلك الشئ من الاخر
 واحصل له وهو من تلك الجهة كان في الكمال ينقسم الى اول وثان وذلك
 باعتبار ان اولها ان يكون الشئ الذي يخبر من القوم الى الفعل

حتى شانه ان جميع تمامه وقع وسمى ما وقع فيه الى الفعل واما حدوثه
 تمامه كما لا اوله واما الذي هو ضاه وبعده بعد حدوثه الى الفعل
 كما لا ما ياب هذا الاعتبار يعرف الحركة ما بها كما ان اولها بالوقت من حيث بالوقت
 وثانيتها ان يكون لا ينفك الذي ينفك الى الفعل يكون من شانه ان جميع تمامه
 وقع فان كان حصوله لا يكون له معلوم نوعا غير ما كان قبل الحصول من
 كما لا اوله واما مصدر عنه بعد تنوعه من حيث هو ذلك النوع يسمى كما لا
 ثانيا وهذا الاعتبار يعرف النفس ما بها كما ان اول جسم طبق الى وقت
 بالوقت والوقت والوقت له كجهاد للكم كسائر ومحلها بالوقت ويمكن ان يكون عنها
 لا الى بدل كصور المعاون والنهايات والحيوانات لا كصور العناصر
 يسمى حصولها كما انه وقع ^{نفس} لان بعض الحركات مما ليس حدوثه من الوقت
 الى الفعل البقي بالجسم من الوجود وهو حدوثه الى ان يلازم المحرك
 والحق ان انفرادها كما ان منها ما هو ممكن الحصول للنفس لا غير العلم
 ان من المتقدمين من ذهب الى انه لا حركة اصله مستدلا على ما ذكره
 كان لها وجوده فكان في احد الارضين الثلاثة لكن الموجود فيها ليس في المكان
 والوقت المستقبل وموطنه والى ما في الحال لوجود كونها منقسمه اولها كانت
 غير منقسمه كانت المسافة المطابقة لها غير منقسمه ولازم منه الحيز
 وموجع واذا انقسمت يكون احد نصفها ماضيا والاخر مستقبلا وبما هو
 فاذن لا وجود للحركة اصله واجاب الشيخ عن هذا بان الحركة الحاضرة وان
 كانت منقسمة ليس باعتبارها بالوقت لا بالفعل لان اعتبارها بالماضي والماضي
 فانه ما لا يقع من المسافة والوقت والقيام من ذلك من بالوقت
 لا بالفعل سائر على ان واليهما الشا وبقولهم لا لا لغير ان كانت الحركة موجع

شان قدس
 مؤلفه
 مؤسسه
 مؤسسه

من وسكن الحركة بمن الوسط **م** وذلك انما تحقق اذا لم يكن للجسم استعزاز من ركن
 حدوده والساكن **س** يعني ان لا يوجد ان الا يكون الجسم من جهة من حدوده
 الحرة وخصه بحيث لا يتحرك فذلك الحد من ركن الا بين المحيطين فذلك الحد لا يمكن
 في الاذن الساكن في الحد الباقى وفي الاذن اللاصق في الحد اللاصق **م** او لو لم يكن
 من حدوده الحرة فذلك من ركنه فيكون حاصله في الحسنى الى الوسط بين المبدأ والمشيئ
 الى الوسط بين المبدأ والمشيئ **س** يعني واعلم ان الحركة قد عرفت بعد تعديرات
 منها انما هو من المشيئ الى الفعل على السبيل لتدريج ومع بعض التعديرات
 قال الامام وحاصلها عبا عن الاعمال من احوالها فلهذا قيل لا يسر
 يسر او منها انما كان اولها بالحق من جهة ما هو بالحق وهو لا يسطو وقد
 تكلمنا عليها ومنها انما يكون الجسم من احوالها مودحت يكون عالم في كل ركن
 لغرض من احوالها عالم مودحت ذلك الآن وبعد مودحت فطون وقال مودحت
 الحركة من العزيم وهو قريب من قول افلاطون والى التعريف الذي ذكرناه
 انش والخصف بقوله والموصوف في احوالها مودحت الجسم مودحتا بين المبدأ والمشيئ
 عليه ان المبدأ والمشيئ ليس الا سبيل الحركة ومنها ان يكون تعريف الحركة مودحتا
 فطر وبان المبدأ والمشيئ ان اريد بهما اللذان بالفعول فالحركة الحسنية بساكنها
 بل بالحق وان اريد بهما اللذان بالحق جميع من التعريف الحركات الى لها سبيل
 مشيئ بالفعول وان اريد بهما ما هو من الحق والفعول فاحتمال ذلك ينبغي احتسابه
 التعريفات وهو فطر وبان الفعول والبعد والآن ان لا تعرف الا بالزمان المعروف بالحركة
 مودحتا وبان اجاب بعضها فان تصورات عدة الى مودحتا فغير محاذ الى تصورات
 مما ذكره فغير فطر **م** والحركة يتشخص من مودحت الموصوف والزمان وما هي الحركة كما هي
 فاي وسن التثنية توصف شخص ما احد الموصوف الى الوسط الذي هو الحركة **م** فالحركة **س**



الموجود **م** الواحد بالعدد من المتوسط بين مبداء **م** الشخص ونشئ **م** الشخص لموقع **م** احد
 ما شخص في زمان واحد **س** وفيه نظير والصورات في **ل** ان والصورات في **ل** ان عندا عنه ما ن
 المراد ان المتوسط الذي هو في هذين مجموع تلك المتوسطات التي بين المبداء والنشئ
 بالشخص لموقع واحد ما شخص في زمان واحد وفيه نظير انما يكون في زمن الازمان
 من ذلك تركب ولكن من الالفاظ المسالمة المعنى **س** ان كل متحرك فلم يتحرك بالعدد على
 جسمية فالوجه **م** والكل متحرك يتحرك زايوا جسيمته **س** وذلك لانه لو لم يكن للكل متحرك
 متحرك زايوا جسيمته لكان بعض الاجسام متحركا لذاته والباقي بط لوصف الاول
 انه لو كان بعض الاجسام متحركا لذاته امتنع سكون ذلك الجسم لان ما لا يتحرك
 يبقى في الذات وليس كذلك لان الجسم متحرك في تلك الذات والعصاة والكون
 جاذبه على كل واحد منهما نظرا الى ذاته واليه ان يقول **م** لانه لو تحرك لذاته لانتسج سكونه
س وفيه نظير لان من يقول يكون بعض الحركات مستند الى ذات حمله لانتسج حوله
 ان يكون عليه السال لانه لو كان بعض الاجسام متحركا لذاته لكان كل جسم متحركا ليا
 لا شتر كان جميع الاجسام في الخمسة الى من مبداء التي كانت والباقي بط بالمشا من واليه
 والله ان يقول **م** والكان كل جسم متحرك لا شتر كان الاجسام في الخمسة **س** الوجه الثالث
 قوله **م** والذات في **س** ان على عدد يكون بعض الاجسام متحركا لذاته **م** ان كان مطلوب
 وجب سكونه عند حصوله **س** والاول لكان الخط الطالع متروكا بالجميع والاسطرالة
 في ان يكون متحركا لذاته لا يصح ذلك لما بالذات وقد فهم كونه كذلك في اول الامر
 نحو ان يكون مطلوب الجسم المتحرك لذاته امر استحالة حصوله بالعلم كانه لا فلكا مشك
 على بلنم الحلق المذكور وعلى عدد ان يكون تمكن الحصول سكون الجسم عند حصوله
 ان لو لم يكن لمطوب آخر واما ان كان فلكا لكان في سنج لكان بعد كماله ان غير
 في ذات في شوق بعد شوق كذلك في شوق من غيرا نقطه **م** والاس **س** ان لم يكن لمطوب



لا يتحرك اصلا او لو كان من الطلوع ملازمه والملازم يستوي بالنسبة اليها وحينئذ
وعدم حصول الحاله الحاله فيه انما يكون حصول حاله غير ملازمه فاذن مركز الجرم موقوف على
انضمام حاله غير ملازمه الى الطبيعيه وسكونه موقوف على انضمام حاله ملازمه اليها قال
مستدل لم لا يجوز ان يكون الجسم مستقيما لكونه مشروطا بحصول حاله غير ملازمه وان كان
مشروطا بها كما ذكرتم في الطبيعيه قلت نعم الا ان الملازم بالنسبة الى الجسم على سواء
فيكون بعضها ملازمه بها وبعضها غير ملازمه بها فلو حصل بالنسبة الى الطقس لا بالنسبة الى
الجسم لان الجسم مشترك في المكان **فان حصل** الطبيعيه من حيث هي
انضمام مشترك فذلك يكون انضمام بعض الصفات بالنسبة اليها ملازمه ومعها من غير
فتتكون الطبيعيه مشتركه الاشتراك الجسم فلهذا طبيعيه غير ملازمه لخاصه الطبيعيه لا حصول
في المعنى ولين **فان حصل** الطبيعيه وان كانت حاصله ملازمه لكل انضمامها لا انضمامها
طبيعته نوعه والاعلام فيها فيقول اذ لو كان طبعه لا يتغير في المعنويات قال فيقول
الطبعه الارضيه متغيره ايضا والذكر والافراد الطبيعيه لما يتغير في
الصفات المحيطه بها **فان حصل** في الكلام في النفس بالنسبة الى الحركة اللازمه
ان في نفسها وقد لا يكون في الحركة ولكن لان النفس باسرها متغيره فاما ما ذكره الاول
ليس سائدا فلهذا يكون مقتضى النفس في الحركة ان العطيه ان هذا الاعايمه النفس في
اما في النفس في الحكمه فلهذا لا يقتضي في مقتضى ما وهو ان الحركة في الاعايمه ثابت وقدره
لان الحركة سواء كانت داعيه او غير داعيه انما يكون حركتها في سائر الاعايمه فاما ما ذكره الاول
م يكن ثابتا بل يتغير فلهذا علم ذلك لما مر من ان الاعايمه وعيا من اسفل على النفس
لو كانت مقتضى الحركة لكانت الحركة بدوامها وليس كذلك وليس الحد كونه في الحكمه
وكذا لما ثبت ان النفس وهو لا يكون في الخارج كغيره من الانضمام لغيرها **فان حصل**
ليس هو المقصود بالكل لان نسبة الى الجبريات واحد ملازمه وواحد دون اخر



امر آخر يقع في ان العنصر الكلي يحصل للعنصر الجزئي **س** وبكيفية ذلك ان المسألة تتبدل
 الى حال على استداره يمكن ان يحدث فيه حدود غير متناهية من المسألة منها الى ان هذا هو الكلي
 تقاطع تلك المسألة في تقدير الوصول الى اخرها اولاً ثم يتبدل شكله ويصل الى اخره
 واحد وينتبعث عن كل تقدير لمراد في تقديره لتقديره كذا وكذا مع وصوله الى النهاية من تلك
 الارادة ويتحدد عنه فيصير كل ايراد سبباً لوجوه حركية ووجوه كل حركية سبباً للوصول
 الى حد وكل وصول الى حد سبباً لوجوه ارادة يتحدد معه وهكذا الى ان لا يظن ان المسألة
 التحصيل فيقطع الارادة والحركة فيقفن فيكون كذا الخيالات اولاً فيقطع بالوصول
 السجلات يتحدده على التوالي حسب اتصال المسألة ويتصل الارادات المتبقية
 عنها فيستمر الحركة كذا في الاصل كل البحث الثالث فيما عدا الحركة وما يليه فان قوله
م وعبارة الحركة ونشأتها قد عفا عن ذلك فانها في الارادات او المتعاقبات
 يكون الامع غاية الخلق في فيكون قوله **م** اما مع غاية الخلق في سببها **س** مستدرك اللهم
 الا ان يحصل الصفا وحسب الشبهة كما ذكر من البياض الى السواد لوان مع
 العادة كما ذكر من ان الصغر الى التسليم وقد عفا عن ذلك ما لم يظن ما لم يظن ان الصغر الى التسليم
م اما الاصل غير جدير للاذم من كذا وكذا المحيط فانها كذا عفا عن ذلك ان لا تستمر كذا
 كل واحد منها نقطة **س** وان نقطة متناهية في الخلق **م** بل انما هي غير متناهية
 وهو كونه غاية البعد عن الفكر واللازم محيط وهو كونه غاية الغرض منه **س** كونه محيطاً
 غاية القرب عن المحيط وغاية البعد عن المركز كونه كذا عفا عن ذلك ان لا تستمر كذا
 الذم كذا كذا من جانب **س** من جانب المسألة **م** في اخرها ان احداهما **س** انما هي كذا
م في اخرها ان احداهما **س** انما هي كذا في اخرها ان احداهما **س** انما هي كذا
س ليكونا لا زمني **م** بل لا اتفاق **س** ولهذا ان كانت الحركة بالعكس هذا الحد في زمني
 والشيء من هذا واما ايضا فلو كان للشيء الواحد كونه مبدأً ونشأته فلا يكون التقاطع بينهما



ما لذات لا محاد الذات بل ما تعرض والاعتبار كما في الحركة المستند على محال
وكما في الحركة المستند على محال فان كل نقطة بغرض فيها فان الحركة اليها هي مبدأ
مستى لكن في اثنين لاني آن واحد من اذ النقطة الواحدة في آن واحد اعتبر ان يكون مبدأ
الحركة ومشتى لتلك الحركة حينها ما لقرون بل انما يجوز ذلك في آن من فكل
النقطة واحد ما بعد ذلك واثنان ما لا اعتبار ذلك كافي في كونها مبدأ
ومشتى من او ليس من شرط المبدأ والمشتى في الاثنان ما لذات بل
الاثنان اما ما لذات او ما لا اعتبار من المبدأ والحركة ومشتى ما لذات ومنها
انها تبدأ ومشتى من فان الجسم اذا تحرك مثل من السوا الى اليسار فلهذا
ما مية وحققة في نفسه ثم عرضت لها ان صار مبدأ لهذه الحركة وللماضي
ما مية وحققة ثم عرضت لها ان صار مشتى لهذه الحركة وهذا العاقلان
من ايج كونها مبدأ ومشتى من ان اعتبر بالماضي الى الحركة كان ما
المصنف لان المبدأ مبدأ في المبدأ من ايج الحركة وما انعكس
من ان ذوا المبدأ ذو مبدأ للمبدأ وكذا المشتى مشتى في المشتى وما انعكس
من ايج كذا واحد منهما من ان من العاقل في المبدأ الى الاصل كان ما
القضاة من لانها احران وصوران لا تجمعان في بخر واحد من جهة واحدة
وسها عاية الخلاف من لا المصنف او ليس كل من عاقل مبدأ ومشتى من
اوسن الحايدين تعرضن حركة ذات لدية ولا نهاية لها وكذا ليس كل
من عاقل مشتى عاقل مبدأ فان من الجايين وجود ذات نهاية ولا نهاية لها
والمتصان فان يجب ان يعقل معا ولا العدم والمملكة والسلب والاحاب
لان ذلك بعض لان يكون احدا صما عدما وكل واحد منهما وجودي في نفسه
الاربع مما فيه الحركة فالسبب في انه من الحركة قديم في الكمال والسلب والايين في

اشارة
موزة
موسسة

من هو متعلق بالمتعلق من صف من نكته المقولات الى صنف آخر عما التدرج
 اطلق انكم قالوا الحاصل والكمالات والذوات اما الحاصل **من** انما هو حقيقة وهو
 ان يزداد مقدار الجسم من قيمه ان يزداد عليه شيء من خارج والمكافئ **من** ان
 الحاصل **من** عكسه **من** وان نقص مقدار الجسم من غير ان يفيض شيء منه **من** انما
 الحاصل من النقص والذوات **من** وهو مثال الحاصل انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل
 انما الحاصل **من** وعكسه **من** انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل
من وهو مثال للمكافئ انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل
 ويكتسب على المار فيه فلهذا **من** فاما ان يكون من حصول الحاصل منها اولان الجسم
 الكلي فيه انما الحاصل ثم يزداد والمكافئ عند صعود الماء والسبب في ذلك
 انما الحاصل الحاصل على ما قال **من** وليس وكذا **من** انما الحاصل انما الحاصل
 الاستحالة **من** فحصل الاستحالة انما الحاصل معلوم انما الحاصل انما الحاصل
 انما الحاصل وجزم حقيقة التبع بعد البطلان الاول وقال **من** بل لان الجسم الكلي فيها
 انما الحاصل في الجسم الكلي **من** واللازم انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل
 ما الحاصل **من** لم يزد والمكافئ مطبق عند صعود الماء **من** لانما الحاصل انما الحاصل
 من الاستحالة **من** انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل
 وسطر الا ان انما الحاصل انما الحاصل معلوم انما الحاصل انما الحاصل
من ومنه الحركة **من** انما الحاصل **من** والمكافئ **من** انما الحاصل انما الحاصل
 والصفون **من** والصفون لا مقدار لها في نفسها وما لا مقدار له في نفسه كان مستقته
 انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل
 واذا استغدت الهبوط للمقدار الكلي فاحد الصفون **من** ولست الكلي فاحد الصفون
من انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل انما الحاصل



يمكن من الحلق وهو التحويل له لا لغيره ان اول ما يكون كذا وهو المكلف بشئ
 ان تعلم ان المراد بالمان في قوله ما هنا شئ من المان الجسم الماهول كالحالة
 كحركة الماهول ومنه يتحركون عن استعمال امتثال وكذا في الكيفية الطبيعية
 م واما في الكيف فكما سعال الجسم من البرودة الى الحرارة على التدريج واما في
 وكما انتقال الجسم من السطح الى السواد على التدريج ويسمى هذه الحركة استمرارية
 ويجب ان يعلم ان الحركة لا تقع في جميع الكيفيات بل في بعضها فبعضها يستند الى الضعف
 والكيف نفسه لا يستند فان السواد مثلا لو كان يستند سبق وانه من السواد
 فكما كان يبقى وانه مع ذلك ان ينضم اليه السواد لفرصهم لصلح السوادين في محل
 واحد والضعف الجسمي يستند سواؤه بان يطرأ عنه سواد ومضافه آخر استند
 وكذا في صاحب الضعف فان الاستند لعدم يحصل ما هو اضعف م واما في الكيف
 فكما ذكر من مكانه الى آخر السواء بالقليل وموظف م واما في الوضع فحركة الكس في مكانها
 من لا يقال له وجه الايراد للكيف في الحركة الوضعية مختص بحركة الكس في مكانها
 فالاصول ان يكون وحركه الكس في مكانها كذا كذا في التفسير له لان
 اختصاصها فيها لان حركة القاعية اقام وما عكس موكه وضعية او
 ليست كمنه وكيفية ما لم يكن له ان يثبت له في كل موضع حركة كذا كذا في التفسير له بدوان يخرج من
 مكانه والاعادة اقام او القليلة اقله يخرج من مكانه لا لانها ليست
 لا يثبت قوله ان كل موضع كذا كذا في التفسير له فانه عند ما يتحرك لا بد ان يخرج من مكانه عن
 له في الحركة المكانية ومن لا يثبت من الى يتبدل بها ايون المتحرك على معنى ان يكون
 في كل ان من آخر لانه يكون في كل ان في مكان اخر وذلك لان كل موضع عرفته ان يخرج
 قوله ان في قوله كذا كذا في التفسير له في وصف من تلك الموقوفة الى حلقه في
 على التدريج بل لان حركة الكس في من المجد على كذا كذا في التفسير له في وصف من تلك الموقوفة الى حلقه في



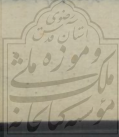
حركة الكرم اذا لم يكن ليس كرميا فالصحيح ما ذكره المصنف لاما ذكره الاستاذ **م**
 فانها بها يختلف سمها وانما يسمونها بالاصحى والى الامور التي يسمونها على التخليق **س**
 واذا اختلف النسبة تغيرت الهيئة الى اصله سببها ومن الحركة في الوضع وفي جهة
 لخط المصنف **م** فانها يختلف سمها كل واحد من اقسامها الى الامور التي يسمونها بها
 العديري **س** ومما ذكره لان في تغير سمها اقسام الكرم بعضها الى بعض عند حركتها على
 مركز نفسها نظرا لاجتماعها والى الارتفاع على ان حركتها في الكرم مما يحسبها حركة وضعه **م**
 لو لم يكن وضعه فاما ان يكون مكانه او غير ما ذكره في السطح بالهزول اذا لا يشبه
 لها الا ما تحركه الارتفاع والاول ايضا بطولها لان لا يكون الكرم مكانا لا يوجد ولا يكون
 حركتها من المكان وعلى قدر ان يكون لها المكان كما ابرأ الاصل في انما لا يسطر حركتها
 بل من طائرها الى غير ما ذكرنا في تغير سمها اقسامها الى ما هو عليه غيرها ومنه النسبة
 من الوضع في تغير فيها يكون حركة في الوضع وهو الخط **م** واما الجوز فلا يقع
 حركته **س** ان لا يجوز نزول الصوت الى الجوز من نوع من الجوز وكذا كل مادة
 صوت الى اخرى على التخليق **م** لانه اذا زالت الصوت الجوز من نوع من
 الجسم لعدم وتكرار النوع **س** ويحصل نوع آخر لان الصوت الى اصله بعد
 اعدام الاول لا يكون حوله لها النوع لان المات في الحاشية يكون مستقلا
 نوع تلك الصوت فلها انما السمع اقسامها وتلك النوع الا انه يجوز ان يختلف استقلا
 للصوت عن المرافقة فلا يفرق عنها تلك الصوت لوضوح الاستعداد والاشفاق بالانها
 يختلف عوارضها العير **س** المات مستقلا يحصل عارض اخر وهو نفسا ولا تلك
 الصوت **س** فحين ان يحصل لها صوت اخر مما لاهة للمزاج في النوع **م** فلا يكون ذلك
 انتقالا **س** ان حركتها من صوت الى اخر لان الانتقال الى الصوت الاخر لا يكون
 مستمرا او الا ان كان له اعداد وسط وانما هو والصوت لا يحصل الا بالاستعداد



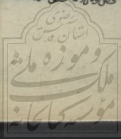
فيكون الحاصل في الابدان والوسط ملاخرون حج بلان وضعه لكن لا مجال للوضع
 لا يكون حركة بلان وافي او اليه انما لا يكون **م** نعم الحاصل حاصلا صحت ولست
 احسن وذلك يكون **م** فاما انما مثل ان **م** في توجيه هذا الموضوع اذ
 في البت الصعود النوع من الجسم عن الجسم بغير ذلك النوع ووجوده في
 لغزات له واليكون من ثمة في هذا في الحاصل والاشكال في هذا الحاصل في الجسم
 في هذا في اول صوره النوعية او الجسمية عليه فله يمكن وقوع الحركة فيه ثم بعد
 عليه بان الحاصل ليس هو الجسم بل هو الحاصل وذلك في الحاصل في وجوده في الحركة
 يستدعي محيها موصوفا والمكان وحدثا غير موجود فله يكون الحاصل في الابدان و
 الوسط موصوفا بل معدوما ويخرج فله يقع عليها الحركة في الصعود ووجوده
 الحركة في الكيف فان الموضوع في وجوده عن الكيف والاضافه قوله للصعود الجسمية
 اذ ان البت في الجسم بغير ذلك النوع ووجوده غير صحيح اذ لا ينعقد ذلك
 النوع بالانعدام الصعود الجسمية بل بعدم ذلك الشخص عند ذلك الجسمية ووجوده
 شخص اخر من نوعه بل ذلك انما يكون في الصعود النوعية والحق ان الانعدام الصعود
 الجسمية عند حقوق الحق والاسماء انما يكون في ان كالمكون والاضافه فلهذا
 يكون حركة في الصعود الجسمية **م** واما بعضه المقولات **م** ومن يتبع والاضافه في ذلك
 وان بعد ان لا يفعل **م** فاما بعد وضاحتها في وقوع الحركة وعدمها اذ وقعت الحركة
 في موصوفاتها وقعت الحركة فيها والافلاك في **م** واما بعضه المقولات التي هي
 هي المقولات النسبية وهي واعا عارضة لغيرها ولا يفعل في موصوفاتها فهي بالاعية
 للموصوفات فان كانت موصوفاتها قابله للحركة قبلت في والافلاك في **م** واما في
 ذلك على التخصيص فان مدخله كاف بل سقطت عنقولي الاين والوضع فانهما في الوجود
 النسبية فنقول الحق يقع فيه حركة فان القول الجسمية في **م** اخرى انما يقع في **م**



الاعمال الذرية والالكاني لم يمتدح والملك ان جعلناه سمة لها بل
 الجسم بعينه المسماة بالسواء كانت الحركة ما بعد حركة الجسم المحيط به فيه
 حركته بالذات بل بالعرض وقته نظير فان حركة المحيط والآن بعض حركة الجسم
 الملك وهي حركة بالذات للجسم والسعة لا يخرجها عن كونها حركة واسم فان الحركة
 في الجسم ما بعد الحركة في العنق الكلي وفي حركة في الجسم وان جعلناه عيان عن التملك
 الشئ لم يكن فيه حركة لانه مما خصه الآن اقول من فصل الملك في التملك
 ان لا راجد يكون الشئ والملك الشئ فيكون من مقوله المضاف لان سمة ملكا
 وهو المضاف وما لهما وحملوا كما وصفا فيان وان اراد به الشئ الذي بعض
 معانده لانه بهذا الحق فهو ايضا غير صحيح لان الشئ والاستغناء قد يكون
 الشئ في حال الاكسار لا لا سماع اصله بما فيه ذكر انه غير او مستغن عنه كما حال
 سماع الجرح مستغن عن الاعمال اذ لا يمكن له الا سماع عما هو الغاية والعرض منه
 وهذا معنى عدني اذ هو عدم الاتصال او عدم التملك ان الا سماع فليس هو مقوله
 اصله وقد ذكر انه يكون الشئ بما لا يكون الغاية المطلوبة من الشئ الذي
 معان انه غير عنه فاحصله بدون ذلك الشئ مثل من ان يكون صحيح في ذاته
 وسمة اعضائه واصلها لا يخلو وله يحتاج الى الا ووجه والمزورات والحيات
 اليها المربطين في خلق كلها اوفى ارضا معان لهذا الصحيح انه مستغن عن مزج
 الا ووجه والمزورات لان غاية مدين اعات الصي الحقوقي ومن حاصله
 بدون مزج فيكون غنيا عنها والمسلم في باب الكيف وكذا الصي والمهنة
 من باب الوصف والاتصال الاضمار من باب المضاف وكذا الحصول وقد ذكر
 به كون الشئ في حاله لا يحتاج الى كسب صفة لانه ان ولته لا يحتاج الى صفة الا
 عليها حتى لو عرض لم صفة كذلك لكان نقصانها بالبارحة واما لان ولته في اول



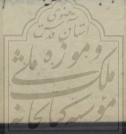
وجودها يكون متوقفاً على حصول كمال جماع من الالهة واليه يمكن خلوص ذاته عنها اصلا
 فيكون مستغنياً عن كسب تلك الصفات والاصحاب في ملئها ايضا ليعلم
 ليس من مقتضى فاعله ان يغير فعله الملك بالملك غير صحيح وان السعول الذي
 يكون انما يقع لعدم وقوع الحركة في الملك انما يقع اذا اهل الملك على اول ما ذكرناه
 من التعاني فالله لا يخافه فمن ايضا من الله مورا ليعلم ان الله يقع فيه
 اقول حضور كل اذهانه في ان يخالس الله الختم فانه غير يدري والاشهر ان الله
 ابد اعاد من ليعلم من البواقي فتابع لها في قول الرسول والصدق فاذ انضمت
 اليه حركة فذلك بالحقه لئلا يتقوله وبالعرض له فان الجسم او كان بعض مقابلة
 فاذ اترك له شئ المقابلة فذلك الحركة انما يكون بحركة مكانه لا بطريقه بحركة
 فيها بالذات وقدره فذلك والقدر الله تعالى فان استقال الجسم من البرزخ
 الى الشئ مستدعي طلب السكون والبرزخ مستدعي طلب البرزخ فيكون حال
 طلبة البرزخ من طلب السكون وموجبه في بقية الحركة اقول بعد من على الوجه الفصل
 ان اسم الجسم من البرزخ الى الشئ فان كان دفعه فله حركة وان كان لا دفعه
 فله محال ان يكون البرزخ باقيا وموجبه لان البرزخ تبع الى البرزخ والشئ تبع
 الى السكون ويتبع كون الشئ في حال واحد متوجها الى الصلح وانما يكون
 باقيا فله محال الحركة واقعه في البرزخ وانما يكون في حال واحد متوجها الى الصلح
 بالفعول سراسر اذ ذلك ما لا يوافق تجوز سراسر ان كان الفعل بالطبع لها
 لان العزيمة ينبغي سراسر لان كان الفعل بالذات وانما كان في ذلك فكل
 ان كان الفعل في وقت واحد في جميع ذلك سلك الحال اول في العوق اول العزيمة اول الالة
 ثم يتبعه التبدل في الالة عليه وجهه فلهذا في الخمس من قيمته الحركة العتيم
 الاول فالسراسر وانما الحركة لها واحد في الشئ ومنها ما يحسن عند واحد موضوعها



من اوله لو تعدد موضوع الحركة لزم تعدد الحركة لان الحركة القائمة باحد الموضوعين
 لا يكون هي الحركة القائمة بالموضوع الآخر **م** كما حال تمام العوض الواحد لمحمد **م** و
 زمانها **م** لان الجسم اذا قطع مسافة واحدة في الزمان الاول ثم عاد في الزمان الثاني
 لم يكن العائد هو الاول **م** الاسماء اعمان المعلوم وهذا ما فيه **م** ليس ما فيه الحركة
 هو المقول **م** لانه يمكن ان يعطى متحرك مسافة ومع ذلك يحصل ويند محسب يكون
 ابتداء من الحركات وانتهى **م** فاذن لا بد من وجودها ووجد ما فيه تكون
 الحركة ووجد بالتحقق **م** ولما وجد المتحرك فغير معتبر **م** في وجود الحركة ايسر وجودها
 غير مشروط بوجد المتحرك **م** لان متحركا لو حرك جسمها وقيل انقطاع متحرك لو حرك
 اخر كما نعت الحركة واصل **م** هو ان الحركة متعده ولو كان وجود الحركة شرا لا يقع
 وحده **م** فكل متحرك **م** لان المتحرك لا ان يكون له اثر اولا فان لم يكن لم يكن
 متحركا وان كان فاما ان يكون اثر الحركة التي وجدت وهو لا اسماء اعلى المعلوم
 بعينه وكنهه الاثر الواحد الى مؤثرين تابعين او حركة اخرى متعده معنى الحركة
 تعابير الحركات واجاب الشارح عنه بانها اعم من السبق التي لا يلزم عدم
 الواحد لان اثره بالحركة الواحد الحركة المتصلة من المعدل الى المنتهى ومنها
 كذلك لان **م** شرا لا اول متصل باثر الثاني لا يقال فيما ذكره الشارح نظره
 لان الموضوع للملكة بالحركة المتصلة ان كان امرا او علما **م** فهو شرط وان كان امرا
 متعده يلزم كسما **م** الموضوع الواحد الى حوصين تامين لانها معلوم للزمان وانما
 يلزم ان لو لم يكن احوما وصالا حده حركته والآخر للحركة والآخر المتصل بالزمان
 كان خلا لا يقال لما كان احد الاثرين غير الآخر والاثرين هما هو الحركة فليكن
 الحركة واحدة لا اصالا عواما نص عليه الشيخ في النجاة **م** يقول ويكون من الحركة الحصة
 من بوجه الاتصال فيها واللازم ما ذكرتم حصول الانقسام فيها بسبب نسبتها

حكمة

بالوحدان



الى الحركة **م** وتصل هذا اللفظ **م** لا يطرأ اللفظ لان اللفظ له كما ان الحركة المتكلمة
 تبع انفعالها يعرض لها انفعالها سبب الشد في والغروب والمساكن
م ووصف المبداء غير كافيه **م** في وصف الحركة **م** لان الحسنيين قد يوصفان من اللفظ
 احدهما الى الرسول والآخر الى اللفظ **م** وانه ان كانت كذلك كانت الحركة موصوفة
 مع وصف المبداء فلم يكن كافيه **م** وكذا وحق المنتهى **م** اي غير كافيه في وصف الحركة
م لان الوصول اليه **م** اي الى المنتهى **م** وقد يكون وقع كالسعال الجسيم الغير الى
 السعال وقد يكون على المخرج كالسعال من الحنجرة الى اللبني **م** وانه ان كانت
 كان احدهما غير الآخر مع وصف المنتهى فلم يكن وصف المنتهى كافيه وفي قوله
 العبيد في ان السعال من اللفظ الى الرسول وفي قوله في قوله
 الحاشية في ان السعال من اللفظ الى الرسول احتجوا بان اللفظ بين اللفظ وبين اللفظ
 فيه مقام طبع كانه الحركة الاولى والوصف في كل مقطع نوع من تلك اللفظة فيخرج
 ما يقابل من اللفظ اقرب او بعد من احد الحدين واذا كان اللفظ كذلك كان
 اللفظ من اللفظ الجسيم وقد يطرأ لوصف السعال الجسيم من اللفظ الجسيم
 اللفظ الى السعال من اللفظ الجسيم من اللفظ الجسيم من اللفظ الجسيم
 السعال لان كان بوسطه اذن وسمي جوا الى ما لا ينهيه له بل يطرأ السعال
 الجسيم من اللفظ الى السعال لوصف السعال الجسيم من اللفظ الجسيم من اللفظ الجسيم
 بوسطه الجسيم من اللفظ الى السعال لوصف السعال الجسيم من اللفظ الجسيم من اللفظ الجسيم
 يكفينا في لزوم المطع على اننا نقول قوله **م** وكذا وحدثها **م** اي وصف المبداء و
 المنتهى غير كافيه في وصف الحركة **م** لان اللفظ من احد الحدين الى الآخر وقد يكون
 بوسطه في حلقته **م** كافيه في ذلك لانه لا يطرأ لوصف السعال الجسيم من اللفظ الجسيم من اللفظ الجسيم
 اولي لان لا يكون كافيه وفيه نقص لعدم لزوم المطع غير اللفظ الى اللفظ الجسيم من اللفظ الجسيم من اللفظ الجسيم

اشان دريت
 و موزه مائه
 مؤسسه كياكانه

الاسفل منها الى السواد وقع لان الظلام يمتلئ بالحركة لا الاسفل مطلقا
 واعلم ان الغرض من ذكر ان وجه المسئلة والمشتبه ووجهتهما معا غير كافية
 مع لزوم تقدم العلم به من استرسل الامور الثلاثة فمولن يعلم ان وجه المسئلة
 والمشتبه ليست ملزوما لوجه الامور الثلاثة بل ان المسئلة والمشتبه
 بقوله **م** فم وجهها الذي هو وجه المسئلة والمشتبه والمشتبه بالانواع
 وهي الحركات الخمسة بالعدد المتعقبة بالعدد **م** وهي انما هي غير ذلك
 ما فيه الحركة **م** بالانواع او بالتحقق **م** وما منه وما له **م** بالانواع او بالتحقق
 ووجه ان يحرك جسمان من السواد الى السواد او يحرك جسمان من الحركة
 الى الحركة ومن الخطا الى الحركة على خط واحد او على خطين اما اتحادهما في الحركة
 فلا في الحركة من نقطة الى اخرى بالاسقاط الى الحركتين هما انهما لا يكونان
 بالانواع مع الاتحاد فيهما **م** واليه واما الاتحاد ما منه وما له **م** فلا في الحركة
 من السواد الى السواد في مخالفة الحركة من السواد الى السواد بالانواع
 مع الاتحاد ما فيه **م** والحركة **م** واما واصل وهي الحركات الخمسة بالانواع المتعقبة
 بالجنس القريب او البعيد **م** وهي انما هي غير ذلك ما فيه الحركة **م** بالجنس
 قريبا او بعدا في جسمين احدهما من السواد الى السواد والاخر من السواد
 الى السواد فان ما في الحركة **م** واصلها بالجنس القريب لا الاتحاد ما فيه الحركة
 بالجنس البعيد وهو الكيف المميز ولو عرك الاخر من الجوان الى الجوان
 كما في الجوان بالجنس البعيد لعدم الاتحاد ما فيه الحركة بالجنس البعيد بالانواع
 البعيد وهو الكيف المميز المسمى **م** قال **م** واصلها بالحركة
 اما سترجمه وهي التي تقطع مسافة الطول **م** من مسافة حركة اخرى **م**
 في الزمان المسمى **م** من الزمان **م** او لا تقصر **م** من الزمان الا تقصر من

بالجس



من أركانها **م** وبقية **س** ان تلك حركة اخرى **م** في زمان **اقل** من
الزمن من زحاتها **م** وايضا طبيعة وعرفها من الحركات وتعرفت السدس **س** في
التي يطبق حادثة اقصى الزمان **س** الى اوى احوال **ا** وبقية **م** وهو زمان
الحول **م** والدلو ليس للملح السكنا **س** ان في البطي كما زعم العالمون
باجزاء **م** والا فكانت نسبة السكناات للملح من حركات العرس السدس
فرايج في يوم واحد الى حركاته كنسبة فضا حركات الشمس في ذلك اليوم الى
حركات العرس **س** لان السكناات للملح من حركات العرس كحركة اماره في فضا
حركات الشمس على كانه حادثة واحدة **ا** ومن الى السدس كنسبة
المساوي الاخر اليه **م** لكن فضا تلك الحركات لزيد من حركاته **س** علاه ولا
يخص **م** مسكناات العرس لزيد من حركاته كذكره في اواخر **س** في السكنا
ان من سكناات العرس وحسن حركاته فلو كان كذكره كان الاصول **ا** فليس
بل سبب في الحركات الطنعم حادثة الخروق وفي العرس حادثة الطبيعة او
ضعف المعق القاسية وفي الارادة اصل في الدواجى واما في الطبيعة
او حادثة الخروق واما تعنها معا النقص الثالث **م** وانما الحركات
قد يكون مصادق ومن الدلالة تحت جنس واحد **س** قريب **م** ان لا تكون
س انه انكر من البياض الى السواد **م** والتبيض **س** انه انكر من السواد الى البياض
فانهما اصلان تحت جنس واحد قريب وهو الكيف المظهر واما تقاضا واما
معديان وجوبان مثلكان في الموضوع وسبها عاين الخلق ولا يحسن التقاضا
ذلك واما قال تحت جنس واحد لان الحركات المختلفة الازناس قد جمع عاين
الحكمي الواحد هازان تعطى حادثة ومع ذلك سيجل وتوافقان تعادى بعض
الازوقات فليس ذلك عاينها بل الامور خارجة عنها وانما قيدا الخس الواحد

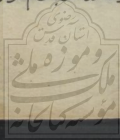
مکتبہ مولانا
مولانا

بالقريب لان الحركات الداخلية حسب ضمني بعدد ولا يكون متصلا والى الحسن
الاول قد بينت في زمان واصروف القطيعة قوله ومن الراء قد بحث
ضمن واحد شرط لا يعرف والاصول في احوال من ان يعرف اولاً من كان
ولا يبين وكذا في آخر ان كذلك هناك من لا يعرف الا من كان يعرف
ولا يمكن الاخذ بها لما ذكره من شرط لا يعرف مطلقاً علم من ذلك ان الحركة
المعصاة بهما اللسان لا يحتاجان ويحيى نفاهما على موضوع وسهما على الحاشي
فقد ذكر ما يعرف للتعريف ويعرف للشرط واعلم ان تضاد الحركات ليس من
انها حركات والالتم جميع حركتان السمة بل تضادها سبب سماع الحركة والاول
الحركة سماع بها الحركة مستانته وما الله وما به وما فيه فاعلم والذمان وليس
شيء من ذلك ما يصح ان يكون سبب تضاد الحركات سوى مانه وما الله
لما به وهو الحركة والاولى وتضادها ليس لتضاد الحركة ولا لا يمنع
تضاد الحركة مع عدم تضاد الحركة والى بطم لان حركة الحركة وحركة
الانسان طبعاً غير متضاد من الاجتماع الحركة الطبيعية مع التعريف في الجسم الموحى
فوق ان السفل يعق مع تضاد الحركة وبما الطسعة والقرى والعال
لان التضاد بين العقول الطسعة والقدرة كوازا صماها لانا نول الخيال
لا عن التضاد وعدم التضاد وعلى العبد من كضاد الخط اما في الاول قطرها
على العالي ولان حركة الحركة الطبع الى اسفل وبالعقد الى فوق متضادان
التضاد بين الحركة ولو كان تضادها تضاد الحركة لا سبب ذلك والذمان
فمعلوم ولا تضاد الا لزمه والالتماض للحركات تضاد تكونها غير متضاد
لا تضاد شرط التضاد وهو غاية الخلق الا في صماها ما مية وبعد تضادها
لا تضاد الا لزمه من ان الازمنة عارضة للحركات وتضاد والواض لا يوجب



استان قديم
موزه
ملک
مؤسسه کتابخانه

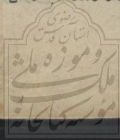
الى خلاف المعنى فانه قد يكون كذلك وقد لا يكون ومنه يظهر ان الاصول
 ان تعال اما مستقيمة واما متعرجة واما مركبة منها حركة العلم فانها مطلق
 مسافة مستقيمة وبدون دورانها على نفسها وكحركة الكثرة المرتبة الى حرجية
 ويسمى صف الحركة كوكبية وفي الحركات القطبية واعلم ان معنى هذا الكلام ان
 الحركة قد يكون مستقيمة وقد يكون متعرجة وقد يكون مركبة منها على ما لم يتحقق
 لان الحركة لا على غيرها فان الحركة الكثيفة خارجة عنها اقول هذا التقسيم للحركة الى
 لا يطلق الحركة والحركة الالائية عليها وانما هو الحركات القطبية ان يكون
 حركة العلم حركة واحدة نظرا ولم سلم يكون معنى ما من الاقسام بان تعال مثلا
 الحركة اعم من الالين واما ان الكثيفة او مركبة منها وقيل الباقي عليه اقول
 انظر ان حركة العلم انما يكون حركة واحدة لولم من اجتماع المستقيمة و
 المتعرجة فيها حقيقة وحدانية بها فصلت حركة مركبة منها وهو غير مطلق
 بل هو كاجتماع الفعل والاشياء في جسم واحد والاولى من غير ما من الاقسام
 متوحد لان التقسيم للحركة الالائية لا يطلق الحركة على ما حرم قال الشيخ في كل
 حركة صاعدا وتناجس كون من يجب العلم الاول والشيخ الى اقسام
 اقسام الحركات الخمسة بعضها بعض من غير ان يقع بينهما سكونا
 وبينما يدرك كون الحركة الى من علم الزمان وضعية وديم كما سيجي التخصيص
 بالاضاع والتمها بطم لا وجه له الا للتوضيح لان قيل الموصول الى ذلك الحركي
 حادثة الوصول لوجوب وجود العلم عند وجود المعلوم والوصول الى العلم
 والالكان عند وصول الجسم الى اطل حركته من ان حركته الحركية الزمان
 والاطم هكذا في الحركات القطبية غير فاصل فلا يكون الوصول وصولا
 وتقدمه لان الوصول زمانيا لكان حال الوصول متغيرا فاقدم ذلك الزمان



فيقسم الحد بانقسام حال الوصول فعند وصول الجسم الى احد طرفي ذلك الحد
لا يكون واصلا بالكون وصوله الى الجزء الاخر فلا يكون الوصول وصولا حقيقيا
الحد من العطفية ذلك مجموع لان الحظ لا يصلح الوصول اقوله ويوصيه ان
يقال ان اراء يكون الجسم عند وصوله الى احد جهتيه غير واصلا به لا يكون واصلا
الى ذلك الجزء فهو مجموع وان اراد به انه لا يكون واصلا الى ذلك الحد فهو
كمن لا يتم لزوم كون الوصول غير وصول حده بل لا يتم كون الوصول الى
جزء الحد غير واصلا الى الحد والواقع كذلك لان الجزء معاير للكل
والوصول الى احد المتقاييرين غير الوصول الى المتقايير الاخرين فكذلك
الحد وجوه في ذلك لان اللا وصول ايضا في **س** ولا يصلح فيه استدلال
وصول الى من فاصلا الجسم المحرك من ثابته الى ذلك الحد لان الامور
على صفتين منها ما يستند في الزمان الذي طرفه ذلك **ق** ومنها ما لا يستند
اليه الا حال اللا وصولية عار عن كون الجسم مغارقا لذلك الحد وهو كما
عنه والمفارقة والتحرك لا يكون انما لان اللا وصولية ليست عبارة عن
التحرك بل عن زوال الوصولية ولنه وفيه لازمان **س** فاعلم لا يصلح للاصا
موجود في ذلك لان ولا يحتمل ان **و** واصلا لا سيما في الحال ان الوصول
والوصول كاستلزام اصلا المتبادر المحقق بوجه واحد عما قاله **س**
ان جميع الحيل عنه **ق** ان واحد بل في اثنين وبينهما زمان سكن في الجسم
لانه لو كان محو كذا وذكر الزمان لكان محو كذا لا كذا الحد ولا عنه وموجع ولا
س اه وان لم يكن بينهما زمان لزم تنافي الالات **س** وموجع الاستلزام الحد
فالواو من الاستلزام ليس من مقتضيات الطبيعة فانها تقتضي الحركة الى الخلق
الحال لها وهذا الصوت لا يلزمها لافرة الجوارب بل الحيل القدر كما افاد



حق التوكل الى الحد المعين كقولنا فادقق السكس في ذلك الحد قد ثبت في ذلك الجسم بعد
 ذلك سبيل وسدادة الى جهة الصغر فثبت الحركة اليه اقول الا شبه ان هذا السكون
 قدس في الواقع سبيل متالي آليات انما الفروقات الطمعة مثل فروقات الخلاص
 وغيره كثيرة اما بعض احوال استعطف العقل **م** وقد نطق **س** من وجهين وتوصيه
 الاول ان يقال انش ارحم ما نفع الحد ما نفع زمان الوصول ان ارحم الانقسام
 بالصغر فهو ممنوع وانما يكون كذا كس لان لو كان زمان الوصول منقسما بالفعل فهو ممنوع
 وان ارحم به لا نفع ما بقى فهو مسلم لكن لا سلم ان في يكون له جزر بعد المالحكم
 حتى يلزم ان يكون عند وصوله الى اصله وعنده احوال اليه ان ارحم لم يجر ذلك
 يكون **س** ان احوالها ان علي ما في الحق ان العظم **م** مع ما بقى لا بالفعل **س**
 وفي احوال ان العظم انما قد لا نفع ما بقى ولم يقل جواز ان لا يكون منقسما اصلا
 لان البديهي حاكم فان الحد اذا لم يكن منقسما اصلا وصول الجسم اليه يكون انما كان
 المنع قريبا من المالكين والاولى ان يفسر الحد بما ذكرنا ويذكر كون الوصول
 والوصول انما ونفسه في بيان ما بالبداهة واقول ان نفع الحد ما نفع حال
 الوصول لو كان زمانا ضروريا لم يقل جواز ان لا يكون منقسما لا يكاد يتوجه
 لزوم ان نفع الحد كس له مطلقا بل بالحق ومنع من اللزوم ليكون متجها وتوصيه
 ان يقال سلمنا ان الوصول وكذا اللا وصول ان في كس له ثم اسأل ان لا يكون
 بين الاثنين زمان قوله لا سلمنا ان في ان كانت الجزر ممنوع قلنا ان ارحم استلزام
 اياه في الحايه وهو ممنوع لان السالك انما سلمنا وجهه الجزر في الحايه ان لو كان ان
 موجود في الحايه وهو ممنوع وان ارحم استلزام اياه في الدس فهو مسلم لكن لا سلم
 اسما له وجهه الجزر في الدس من اقل التخييل وفيه في الحايه لا في الدس والاولى
 معلوم **م** ولان السالك انما سلمنا الجزر ان لو كان ان في موضوعه في الحايه وهو ممنوع



وعقرب ان يقال لانهم يحالون ان لا يكون من الزمان قول ولا لا يلزم شيك الاناس
 وموج قلنا ان اردتم بقرينة لزوم في الحارج فهو مجموع لانه لا يلزم ما لا يلزم ان يكون
 الآن مرسوما في الحارج وان اردتم بقرينة لزوم في الدخول فهو علم لكن لانهم يحالون ان
 المستحيل شيك الاناس في الحارج لا يلزم في الدخول **م** وارضع الامام عليه **س** ان
 بين كل صريحتين صاعد ولا ينظر كونها ما لا تقسمه شاملة في اول الامر على الطبيعة
س فحصل بعض القسمة دون بعض الطبيعة **م** ومن **س** ان القسمة القسمة **م** لانها
 مصدقة فيصالحات الهولاء المحذوق وينتهي **س** وفي بعض النسخ **م** ولا بد وان ينتهي ما
 الى حد الحارج ولا في هذا كسب السكون ثم يصعب القسمة يستولى الطبيعة فنزل
 الحارج **س** ومنه طس لم يزل ان يكون المعادله فهناك كسب السكون ثم يصعب القسمة
 في آية وينتج **س** السكون في الزمان لا يقال لو وجبت السكون بينهما يلزم وقوف
 الحارج انما في هذا بعد ملة قاترها الحزول الصاعد **س** نوجب كونها عما ما كثر
 وموجح الاستسلا ان يقاوم الحزول الحارج النازل سيما اذا كان دهي **م** لانا نقول الحزول
 يدرج لمصادمة الهولاء المحوكة ينزول الحارج فيكون الملاحظات محال **س** الاعمال لوجب
 السكون بينهما وجب ان لا يدرج الحزول لمصادمة الهولاء فاذن يلزم الملاحظات
 فلما نقول ان اردتم ان الحزول لا يدرج عما هذا القدر مراد ان يصعد الحزول النازل
 اليها وملة قاترها في كل الزمان الذي كسب السكون منه فهو مجموع وان اردتم
 ان الحزول لا يدرج عما هذا القدر مراد ان ينتهي الزمان الذي تحقق السكون فيه
 فهو علم لكن لانهم الحزول قاعة وعما بعد الملة فاه فلا غم لزوم وقوع الحزول نقصا
 وكل الزمان عند وصول الحزول الى ذلك الحزول في كل كسب السكون في كل كسب
 صغيف لانه لا يقضي فيما اذا كان الملة في الحزول النازل ما لا يدرج بمصادمة الهولاء المحوكة
 ينزول **م** وقيل ان محاب عنه يمنع كسب السكون في الحزول بعد ملة قاترها ما لا يدرج



بمصلوحتهم وهو ان يخرج من دوله لئلا يوافيهم العدو والى ان يشره للعدو
 ويكنى لمن يحارب عن هذا الاشكال بوجه اخر وهو ان يخرجوا لم يصل الى عاده حركتها
 بترعاوت قبل بلوغها الى تلك الغاية وكلها مما فيها يبلغ به المحرك الى غايه حركته
 ولا يوافق بوجه هذا الجواب بل يتم بطلان ما هو الغرض من اوقات زمان سكون
 بين الحركتين الخلفيتين انما هو ان الحركه الاولى فقط للمكان ليست له
 للقيام بالبلوغ من العود قبل بلوغ الغايه انما هو ان الحركه الاولى فقط للمكان ليست له
 قبل بلوغها الى تلك الغايه انما يكون بعد بلوغها الى غايه وحده الى ان يوافي
 المحرك الى ذلك لئلا يكون موجودا حال الوصول الى الثاني فالاولى على بعد حركته
 يتم منها كما يتم هناك فله فرق والمفسف لورودها الى جديا وموقوف
 وتعد فرضها **س** ان فرض الملقاة بالهذه وقوف المحرك وان كان محال لاني لا يجوز
 ان يلزمه **س** وبوجهه ان وجوب السكون من حركتها انما سلمه وهو وقوف
 المحرك على بعض التقاويد والفرق ومنه وتعدر الملقاه لاطلاقها وان كان كذلك
 واستحال ان توقف اقلية استحالة السكون لو كان استحال ان توقف مطلقا اقل
 ذلك لتعدر ذلك محقق فان **س** في نفس الامر جاز ان لا يكون محال على تعدر محال
 فان التعدر الى جاز ان يستلزم **س** والحق ان وقوف المحرك الخوا غير مستحيل مستبعد
 كمن الضرورات الطبيعية بعضا امورا مستبعدا لها العقل كقولنا لا يملك ان يملك
 المعجم الى من قال **س** وايضا الحركه قد يكون بالزلات وهي التي تعرض للحركه بعد
 عروضا لغرض فان كانت لوقوع في غير مهي العدمه **س** كحركه المحرك فوق **س** والافا
 لا يلزمه مع الشهور بانصدر عنها كحركه الحيوان والطبيعة ان لم يكن هي العدمه
 كحركه المحرك الى اسفل وكحركه انما في الاقطار الثلثه **س** وقد يكون العدمه
 وهي التي تعرض له **س** الى الجهم بوجه عروضا لغرض كحركه المحرك الى اسفل في السفينه **س**

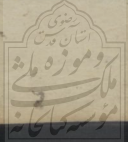
رضى
 استان
 قديم
 و موزه
 ملك
 مؤسسه
 كتابخانه

وفيه نظر لانه لا يتناول حركة الصور والاعراض بالعرض ولولذلك الجسم بالشيء
 لعن عيان احدى الحركه اما بالذات ومن اليه يكون الشيء قابلا لها لانه
 وان كان يقتضي من خاليه ولما بالعرض ومن اليه لا يكون الشيء قابلا لها
 بذاته بل بوسطه وبالمركز وقدره بعضهم لان للحركه العنصرية من حركه بالعرض
 وليس كالحركه لان واعلمها وان كان من فاديه عليها الجسم بولته لا بوسطه فبالعرض
 بخلاف الحركه العرضيه والى كون عدم الحركه عامس شأنه لان لو كان ^س وهذا
 القيد احدثه زعن المغارقات فان الحركه مسلوحة عنها لكن ليس من شأنها
 الحركه فافان لم يعامل من الحركه والى كون يعامل بعدم والممكنه ^س اعلم
 ان المشهور ان السكون يقع على الحركه عن المكان لا اليم والحق انه يقال له
 الحركه الى المكان ايضا على ما طالع ويقال له الحركه عن المكان اليه ^س لان
 صدق علمه لان عدم الحركه الى المكان عامس شأنه ان يحرك اليه كما صدق عليه
 عدم الحركه عن المكان عامس شأنه لان يحرك عنه وفي الخواص القعيه ان
 هذا السرفف مخصوص بالحركه لا بالنبته في الوضعية يقال عن وضعية
 وقس الكسفيه والكلمه عليها ^س وهو يطلق السكون على حصول الحركه الى المكان اكثر
 من الزمان ^س والواضح ان الحركه القعيه لا طائله هذه العيان فالاول ان كان
 على حصول الجسم في المكان في زمان فالإسب انهم يريدون بالزمان في تعريف
 السكون الآن الذي لا ينقسم ^س اقول اذ كان لا مركب يكون الزمان بالزمان
 فهو من مقوله الابن وموظف الجيوش ^س اقول في وجود الزمان ^س والواضح ان
 هو صوره لاننا نعلم بالعرض ان مرها ^س وما هو ^س وما هو ^س والصواب هو
 مستقبله ^س فاض ^س من ^س وليس عديا لقبوله التقصان والزمان
^س ولا شيء ومن عدم كوكب اما الصغرى ^س فقول ^س لان زمان الحركه الى انقضائها

من الزمان



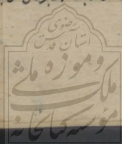
كان لا يساوي الزمانه عند الزمان كما ان قول الافعال لحدادتها واثباتها
المادية سببا لما واليه اشار بقوله لانهم وانما يلزم من كون القلبية
التي لا تحتاج البعد زمانية ان قولهم يكون العقل زمانا **س** اما قولهم ان زمانا فلا لان
العقلية التي بدون البعدية هي الزمان يكون ولتة المتعين المنفرد صاعده المعرف بها لا يشترط
آخر ويلحق الشئ بالذي هو غير الزمان لا لثباته بل لوقوعه في زمان هو قبل زمان الآخر
فاذن لا يلزم من كون بعض احوال الزمان هذا البعض فلهذا لا يحتاج البعدية ان يكون
للزمان زمان اخر فالمتصف بل للزمان منه لزمانه الزمان على ما قال به كاللزام ان
يكون قبل كل زمان لا الى زمانه **س** وفي المحركين العطية ما ذكره المتصف لا يتوجب اربع
انه غير لازم مما ذكره الزمان انما هو ليس له الحق ان قوله وانما يلزم من كون
الاحوال زمانا على ما وجهها هو من غير ما ذكره في ذلك غير لازم لاصحاب ان يكون بعض
احوال الزمان قبل البعض فلهذا لا يحتاج البعدية بل لا يكون ذلك العلية زمانية ومنه ولكن
لا يكون هذا كل زمان لا الى زمانه بل لا يتبادر الى احوال الزمان واجب لثباته لا بد من
عدمه كان فرض عدمه بعد وجوده لا يحتاج فكل زمانه فبعد عدم الزمان زمان
لغيره فاذن فرض عدمه سلمه الى وما عدا ذلك فهو واجب لثباته فالزمان واجب
لثباته **س** لا نقول ان سئل ان فرض عدمه الى مجموع بل ان سئل ان اياه فرض عدمه بعد
وجوده **س** ولا يلزم من سئل ان فرض عدمه بعد وجوده الى سئل ان فرض عدمه مطلقا الى
س وما عدا ذلك ان لا يكون واجبا لثباته بل مستحالة لا عطاء **س** والامر فيكون كما هو
س مكذا ذكره الكسار **س** ومما لا يامر العلم انه اشبه الذي لا مظهره في شئ **س** وقوله
لانما لا سلم الصغرى والكبرى **س** وما لو فرض عدمه لكان عدمه بعد وجوده بعد لا كما
ولو كان عدمه بعد وجوده بعد له كما هو الحال في عدم الزمان زمان اخر الذي هو الى
س انهم بالضرورة ان سئل ان فرض عدمه الى ان هو ان يكون لعدم الزمان زمان اخر واقول



اساس ما من النتيجه بعد تسليم العنقون والكبرى بل منع الصغرى على ان
 لا يرد ما علم على آخر ونقد من ان يقال اسن امرهم بقولكم لو فرض عدم
 المكان عدمه بعد وجوده ان الزعم ان لو فرض عدمه مطلقا كان عدمه بعد وجوده
 فهو ممنوع وان لم يكن كذلك لو فرض عدمه بعد وجوده المكان عدمه بعد وجوده فهو
 مسلم لكن الكلام في استلزام فرض عدمه بعد وجوده الوجود وما هذا استلزامه لا يجب ان
 يكون واجبا لذاته بل يستحيل الانقطاع والحكمة في التميز بل ان يرى على ذلك
 قال لا ثم انه اذا فرض عدمه المكان عدمه بعد وجوده بل اذا فرض عدمه بعد وجوده
 موجودا كان عدمه بعد وجوده فيكون في الوجود الحتمي فيكون عدمه بعد وجوده والام
 ان ما يلزم الوجود من عدمه بعد وجوده يكون واجبا لذاته بل يكون مستحيلا لانقطاع
 ولا يلزم من استيلاء الانقطاع كونه واجبا لذاته نعم يشعر بطلان من حيث المعلوم
 فان ما يستلزم عدمه الوجود هو واجب لذاته وموجب لانهم فان عدم المعقول الاول معلوم
 الوجود فيكون مستحيلا لذاته وما اعتقد المصنف جده ما اورد على الخراب الذي ذكره
 اساسا وكره جوابا آخر فقال **م** والاول ان يقال لان فرض عدمه بعد وجوده
 بعد زمانه فان البعد والقبول لا كان هو الزمان او عدمه لا يلزم ان يكون العنقيد
 والعنقيد زمانين نعم لو كان غيرهما لم يكن ذلك **م** وخضعه ما ذكرناه انما التفت
 الى ما في ان الزمان مقدار الحركة وما يعلم به فلا وجه له **م** وموسى الزمان
م مقدار الحركة لانه يقبل الزمان والمصنفان كم وليس منفصلا والاشارة
 الى احدات غير المنقضية ومدى طاق الحركة المطابعة للمادة **م** ان لما افترق
 عليها الحركة **م** فالمسافة مركبة من اجزاء لا يمكن لمقدار الاختصاص ان يكون فيها
م وليس في الزمان واللا مكان في الوجود وما لا من موصولة الخال وليس مقدارا
 لهية فان لان مقداره القادر **م** والالزم تقع الشيء بدون مقدار لهية غير



العاقبة من الحركة **س** فان الحركة عينه خشيته شامها لذاتها في الزمان مقدار الحركة وهو
 الخط وفيه نظير الاذن الملازم من كونه جارا للوقت كان الموصوف في الوجود هو وجوده في الزمان
 في الحركات كما هو لا يكون الموصوف في الوجود جارا للوقت لان الخط الاول عاقل وهو الموصوف
 بالعرض لا لان لا في قابل للزمان والمقتضيان بالوقت حتى يلزم ان يكون كما كان لا
م والاولية **س** في الزمان **م** والاولى كان عدمه جارا لوجوده فليكن ان يجمع ومن الزمان
 معلى كل زمان زمان وان نهاية **س** والاولى كان عدمه جارا لوجوده فليكن ان يجمع
 ومن الزمان معلى كل زمان زمان وان نهاية **س** والاولى كان عدمه جارا لوجوده فليكن ان يجمع
 المذكور **س** وهو ان لا في عدمه قبل وجوده او بعد وجوده قبله او بعده زمانه
 وانما يلزم ذلك ان لو لم يكن التبدل والوجود عدم اذا كان ذلك حال الزمان
 الاقوى ان حال الزمان ان يتغير السبق منها بحسب الزمان فان اجزاء
 الزمان لعدم هذا النوع من الوجود بغير ذلك الزمان وهذا من اجزاء
 الزمان لعدم بذاتها فاستغنى عن الزمان بغيره باحدى من الاول اذا اجاز
 في بعض الموصوفات والوجود لعدم من غير زمان جاز في الباقي استبان اجزاء
 الزمان مساوية في الحصة فليكن وصف بعضها بالتقدم بذاته على الباقي
 وفيها نفس الاول ولا لان لا في اجازة بعض الموصوفات ذلك
 جاز في الباقي لا جازة الحاقه فليكنها الانفصال لا المتوسط ما في الزمان
 ولم يحد ذلك في الباقي وان سلم وهو مشترك بينه وبين كماله وانما انما لا حلاله
 لان سوي اجزاء الزمان في الحصة لا غنى وصف بعضها بالعدم بل انما
 بنفسه لا متوسط زمان على الباقي يجوز وصف البعض بذلك بسبب تقطيعه و
 لعدم فهم من العدم بذاته ان ذاته بعضي وسو ليس بموصوف بل في تقاطع
 بذاته بعد منه بنفسه لا بزمان لكن بالنسبة الى الزمان الذي في حال الاقرب



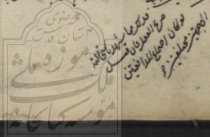
فان الاقرب من اجزاء الى اخره بعدد لا بعد قبل ولا اقرب من اجزائه
 المستقبل اليه قبل ولا بعد بعد والآن اعتبار القياس والاعتدال
 بالنسبة الى الآن والزمان الزمنى حوالته لم يلزم من شدة اجزاء الزمان
 ان يكون اجزائها بالقياس وبغيرها بالاعتدال لرفع الرجوع من غير موضع ولا ذلك ليس
 نظرا الى ذوات الزمان بل الى غير مساكن والزمان لما لم يكن له بداية ولا نهاية **م** فهو
 ولزم الجميع على سائر الاعتقادات والحدود ولا يلزم من حركته حافضة ومن ليست عنده
 لانها متقطعة **س** ولا مثل من الحافضة للزمان كالحركة الكبرى قطارة ولما العنق
 علان الحركة العنق مبقية فان ذهبت الى غير النهاية لم تكن تعاود لزوم وجود الاعاد
 لانها **هـ** لها وقد سبق بطلانها وان ذهبت الى غير نهايتها بالعاود او لم يثبت
 الى غير النهاية لم يلزم لزوم وجود الاعاد لانها انتقطاعها افعالها فقط ولما
 على الاول فلما حرر ان كل حركتين مستقيمتين زمان سكون واعتدال على الزمان
 ان **ب** باء لم لا يجوز ان يكون مقدار الحركات العنق بحيث اذا انتقلت حركته
 عنده ابتداء عن الحركة المحرك فلو لم يكن لم يكن له بداية على انه يجب ان يكون مقدار
 الحركة صير واحد لا يقع انه عرض فله يتوهم محال اننا نقول اننا يلزم ان لا يلزم
 بحال لو كان عرضا واحدا وعن غرض من وحدته لما بينا من عدم كسور اجزائه
 وموضع جدول بحال الجواب عنه فان حركة العنق الاخر ان كانت طسعه الى
 الطسيع كانت في ابتداءها بطاء وان كانت قد بدت كانت في اولها اسرع
 فسر الزمان فان **م** ويطو اضرى **م** ومن **س** الى الحركة الحافضة للزمان **م** كسر
 ان **ب** **س** الى الزمان **م** فقدر جميع الحركات **س** فان نسبت الى الحركات حركته
 الوداع الى المثلثات **م** ولا مثل من عدد الاسرع كد كسر **س** الى مقدار جميع الحركات
 وذلك لان غير الاسرع مقدار اعظم من مقدار الاسرع ومن الظاهر ان



ما مقدار اعظم لا يكون مقدار المعدان اقل بل الله مرئيا يبيد بالعكس
 فمن **س** اي الحركة الحافظة **س** ان الحركة الحافظة التي هما يتحرك جميعا فيحصل السواء
 من اذ من السبع الحركات **س** ولما لا يكون فيهما في الماهية ويدركه المستعمل
س فيحصل احداهما عن الآخر فاذن هو فاصل مقدار العتال وواحد
 ما عتال وانه هو متحرك من الماضي والمستقبل يحصل احدهما بالآخر فكميته
 الى الزمان كنسبة النقط الى الخط الغير المسامي من الخطين في كل الزمان
 فيه الا بالعرض فكذلك في الزمان في الزمان والا بالعرض والا بالعرض الجرم عتال
س والا بصوره في الخارج والا بالكان في الحركة لا يحصى وقد عتال الآن عتال
 الزمان في الحاضر وهو هذا الغير قابل له تمام **س** لان كل زمان قابل
 الانقسام باضياء كان او حاضرا او مستقبلا وفيه **س** وليس لنا زمان
 حاضري نطلق عليه لان بل الزمان متغير في الماضي والمستقبل لما مرورا
 او الصعود ان يكون وقد عتال الآن على الزمان القليل الذي عن جيتي الآن وهو زمان
 متوسط بين الماضي والمستقبل المتي في القليل قال الله في الفرق الممتدة
 المسكن تحت الماء قد امدافه صاعد وفي التفتيل المسكن في الحاضر قد امدافه
 ما بطه مقايير الحركة **س** فزود وصور في المثالين بدون الحركة **س** ومن الجواهر
 للملكون اعتماد **س** وهو طبع كمال في الحيز وشر في كمال في الحيز من ان فوق ونفاني
 كما يعتقد ان على غير **س** ووجهه ان السيل لما لم يكن اسعيا من طبع
 الجسم اوس تاثير فيه وفي المنبعث من طبع الجسم اما ان يكون انبعثا من نفس
 ذي اراق او غير ذي اراق قال لان في غير السيل النفا في ما عتال الانسان
 على غير ليس بعد لان ذلك السيل الحار في غير حارته وهو هو من الاشياء
 هو السيل المنبعث من طبع الان ان اراق عتال عتال بالسير الحار



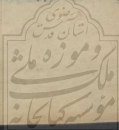
في ذلك الغير عقلا لا اعتماد وموتون غاية الظهور **م** ولا ميل **س** الى الطبيعي **م** في الجسم
 الى العنصر **م** اوله سلسلتيهما في الجسم **م** وسوق جزء الطبيعي **س** ليقتضيه والا فالحجم في جزء
 يكون فيه ميل **س** في الاستدلال مثلا كما في الموضع على الارض ولرؤى الصفا والاعمال
 سلكا في الحواس العظمى والاعمال ان يكون الجسم قد يكون فيه سلسلتيهما بالقرين وسوق جزء
 الطبيعي كما في الذي هو **م** بالقرين على ارض مستوية فله ليمر الماء والارض في جبل
 يقع بالميل المستقيم للميل الصاعد او الهابط فاذا كانت في جهة نقضا فمقول يجب
 تكون لم يلزم ان يكون الجسم مسددا على اوطاط بالقرين وهو في جهة الطبيعي **م** ليدل
 من دليل على ان الجزء الحاصل هو الاخر **م** والما من الهبوط قد يحركه التماس
 في جهة العوق **م** الى جهة هذا الميل المستقيم بالقرين لانما هو جزء الطبيعي
 هو الماء ولا الهول **م** والا لكان عدم اوله والاول بطلان لما لان يكون المطلوب
 بالظن متروكا وكذا الاستدلال مسلك يحصل الحاصل والحقبة الميل الطبيعي **م** بالقرين
س من خلاصا بالقرين الى جهتين مصلحتين له عوز اجتماعهما بالجسم اذا كان احدهما
 بالقرين والآخر بالقرين كما في الجرم المسمى الى فوق وكذلك يجوز اجتماعهما في الجسم
 اذا كانا الى جهة واحدة كلمة الجرم المسمى الى اسفل وذلك ان يكتفي اجتماعهما بالقرين
 الى جهة واحدة **م** كما في المرافعة **س** الى **س** من **س** بالقرين **م** مع المرافعة **م**
 الى بالقرين زمان واحد **م** ونفي الحواس الطبيعية **س** كذا في نظر وهكذا
 المسحور اجتماع المرافعتين الطبيعيةين او القرينتين من قاسر واصلها اذا كانت
 احدهما طبيعية والاخرى قسرية او اختلف العاقدان فله واقول لعل المرافعة
 الطبيعية مع القرينة اجتماعا اذا كان احدهما بالقرين والآخرى بالقرين وكان
 كل واحد منهما بالقرين لكن الى جهة واحدة كما ذكرنا واما اجتماعهما اذا كان كل واحد منهما
 بالقرين الى جهتين مختلفتين **م** كذا في الجرم المسمى الى بالقرين الى جهة واحدة



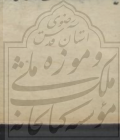
الى اخرى والداعي بطرفان ذلك كل كوكب متحرك بالذات الى المشرق والارض الى المغرب والنجم متحرك على الارض بالذات الى جهة وبحركة الدرج بالارض الى جهة اخرى فتقول انهم لا يملكون فيه فاقم انما يكون كوكب لو نزل من حركته بالذات الى جهة والارض الى اخرى حصوله وقدره جهتين وليس كذلك فان الجسم الواحد لا يحرك حركتين الى جهتين من صحتهما حركتان بل يحرك حركوا احد يحركب منهما واذا تركب كوكب ^ن الى جهتين متضادتين احررت حركته ما وده لفضل البعض على البعض المكونا ان لم يكن فضل على انا يدعي كمال اصحاب حركتين بالذات الى جهة مختلفة فله يستهين اصحاب حركتين احدهما بالذات والاخرى بالعرض الى جهتين مختلفتين فتعناهم ويجوز اصحاب عدداهما ^س اي سداد الطبيعة والعقل الى جهة مختلفة ^م والالاما الى حركتها الجحش المحاذي الصغير والكبير ليس من بد واحد في مافة واحد يعوق واحد مختلف في السرعة والبطء الا ان لا يكون في الكبير سدا معا في ازدياد عمله والصف والالانم ^س الاصله فيها بالسرعة والبطء فالزمن شبه وغير نظير الالانم الملازم فوله لا نخرج لا يكون في الكبير سدا معا في ازدياد في اضع فلنا لا يلزم من ذلك ما ذكرتم من الملازمة وانما يلزم ان لو كان الموصد الاصله حركتين الجحش المذكورين في السرعة والبطء معهما في العمل المعاق وهو ممنوع جواز ان يكون المعاق هو الطبيعة كما قال الامام او اصله في الجحش فلهذا ليس كذلك لا يلزم ^م واصلها ايضا في ويجوز اصحاب العمل الطبيعة في العمل التقديري ايضا في جسم واحد الى جهة واحد لا تالوا وقعا الجحش الى العمل فوق شديدا كانت حركته اوسع مما اذا حرك وحس بطور ^س وموظا اهرم ومالا يصله الى بالوقوف ولها العمل كمال ان تحرك ^س والزم من العمل بالفعال هو العمل المتعقبن المتحركة الحار ومن العمل بالوقوف انه لو فعل الجسم عن المعاق لا يصف الحركة بالفعال



لو قعت حركته في الساعات في زمان **س** الكمال ووجه الحركة في زمان ولكن ساعته
 واحد **م** مفرغ من جسم اخر واصل يحرك في تلك الساعات عين تلك النوع زمان
 حركة الطول من زمان حركه عديم الميل لاسباع ان يكون الحركه مع العائق كهي **س** ان
 الحركه **م** لا مع **س** ان لا مع العائق ولكن ساعه نصف ساعه فيها ساعه
 مخصوصه **س** وهي سببه المثلث والصفى والاشكال **م** مفرغ من جسم اخر سببه ميل الى الميل
 الاول كسببه زمان عديم الميل الى زمان ذي الميل الاول **س** فيكون سببه على ما في المثال
 ثلثي ميل الاول **م** مصدر الساعه من الميل الاول ساعه زمان حركه من زمان
 حركه ذي الميل الاول **س** لاسباع ان يكون الحركه مع زياق العائق ساعه وبالحركه
 بدونه فيقع حركته من تلك العائق على ما في المثال في ساعه واحد **س** زمان حركه
 من الميل الثاني وعديم الميل **س** وان **س** فيكون الحركه مع العائق الحركه الثاني
 ومفرغ **م** وقته نظير **س** من وجوه اما اولاً فليقول **م** لان ذلك سببه **س** وانها
م انما يلزم ان لو كان كحقيق الحركه الزمان سببه ما في الحركه من الميل وذلك مفرغ
 فانها **س** ان الحركه بنفسها **م** مستحق قدر من الزمان وهو محفوظ في الاحوال
 كلها **س** وسبب الميل المعاق قدر اخر **م** والذين يزيدون سببه من الزمان سببه
 الميل **س** المعاقف ولو كان الخط سببه المعاقف الا ان منع وقوع حركه ما لا ميل فيه
 في الزمان ما في الزمان الذين يستحق الحركه لذاتها ساعه سببه العائق من المذكور سببه
 الميل الاول نصف ساعه وهو الزمان يزيدون سببه من قبل المعاقف وقدرتها
 فيكون زمان حركه ذي الميل الثاني ساعه وثلثي نصف ساعه فلا يكون زمان حركه عديم
 الميل **س** وبان زمان حركه ذي الميل الثاني وفي الحركه العظيمة قوله فانها مستحق قدر من
 الزمان وهو محفوظ في الاحوال كلها مفرغ لاسباعه الحركه الثاني لا يجوز في العائق
 ان يقال كل حركه مستحق قدر من الزمان بنفسها وقدر اخر سببه المعاقف ولو كان



بالانقسام كذلك المثلث العقوى اذا كان مؤثرا في الممانعة فلا يلزم ان يكون متحركا ولكن
 المثلث مؤثرا في الممانعة غير ان من ممانعة المثلث وممانعة المثلث العقوى
 زمانا فلا يلزم ان يخصص الضعيف زمانا سببه الزمان العقوى بنفسه الضعيف
 الى العقوى لموازاة يكون تأثير الضعيف في ممانعة ممانعة المثلث مشروطا بانضمام
 الى ما زاد عليه في العقوى وكون ذلك انضمام يكون في حكم عدم الممانعة سبق من المثال
 ويمكن القول بان الممانعة بان الحركة من حيث من حركة وان كانت مستندة للزمان
 الا انه لا يخصص في الزمان الا ان يخصص فان الحركة المطلقة مستندة زمانا مطلقا
 والحركة المعينة مستندة زمانا مضافا فالحخصص الحركة هو المخصص للزمان فاذا فرض
 التباين في ممانعة المثلث بقوى تخصص للزمان الا ان المثلث كذلك في غير الاول ضعف
 له عدمه في شتى الملوحيات وتتبع مع من العليا وحتى صاحب الملوحيات طاب ثراه في غيره
 للمؤثرات وقدر نظر لمن لا ان اللانتم مما ذكر ان المخصص للزمان في كل واحد
 من نوعي المثلث العقوى والضعيف هو المثلث والاشتركان في المثلث انما هو في زمان غير
 لعدم الممانعة عدم المثلث فيكون ان يكون المخصص للزمان فيه وهو اذا كان كذلك فلم
 يجوز ان يكون الزمان المخصص لعدم المثلث مخصصا الى الزمان كمالها والمخصص للمثلث
 يزود ببعض حسب شدة الممانعة قلنا ان المخصص لو كان هو المثلث لا غير لم
 يصح فرض حركة عدم الممانعة زمان لعدم المخصص بل ان في بطلان اصل الاول
 الا ان يقول لو كان المخصص للزمان في عدم الممانعة عن المثلث لا غير كان
 حسب ان لا يختلف زمانه فاضلك في العاشر في العقوى والضعيف غلظت في
 في الشك في الاحتمال وهو في المثلث ان ما نعلم ضرورة ان حركة العقوى
 حسب ان يكون في زمان اقل وموعدة معارض فثلثه ان ممانعة المثلث الممانعة
 مع العقوى لا يكون كما نعت مع الضعيف فذلك يحصل في الزمان واما فرض



من جهة الى اخرى **س** وهو كثر على عدد كونه قابلا للكون المستقيم **م** او عدد سايطة الى
احصاها في السطح **س** ان نظرا الى ذات تلك السايطة وكونها على عدد كونه مركبا
من محصلات الطبائع **م** وكيف كان **س** ان وعان السوردي **م** فايها يتجوز
قبل **س** الابعاد على الاوان فطو او اعلى الشئ فيكون الكليات **م** سايطة على الاوان
السايطة عليه ولما صب عدم مركب من محصلات الطبائع كان سايطة على ما قال
م فهو بسيط **س** اذ لا يقع في السطح منها الا ما لا تألف من محصلات الطبائع
ولما ثبت بساطته كان شكله كذا ياعيا ما قال **م** وسلكه كونه ان الشكل
الطبيعي للسطح **س** ان شكل السطح ليس شكل بل هو شكل له فعال
لا يلزم من بساطته ان يكون كذا فان لما اذن في الاوان بسيط مع عدم
كونه ان ذلك المعاقق ولا عاوق شيئا **م** ولا يعمل **س** ان المحذور **م**
الحق والاسام والالوانت اجزائه قابل للتعريف والالتيام مع من ما
وكونه **س** ان من ان اجزائه يكون مجزئة فلهذا هو التعريف والالتيام لا يكون
الاجزائه **س** ان الحركة المستقيمة فلهذه بطور فلو ان يكون يعرف الحركه
والاسام بالحركة المستقيمة بان يكون على مولد حركه العكس فلهذا لا يجوز ذلك
لا بد من من وبلد وفيه ما فيه **م** ولا يكون والفار **س** ان لا يعمل ما يقع ان
ما ولة لا يجوز ان يخلع صورتها ويعمل صوره اخرى فلهذا لا يجوز ان
طلبه الاولي **م** والا فافانصورية الخليفة ان طلبت غير ذلك في غير فغيرها
سار مستقيم وان طلبت ذلك في غير **س** ان يكون ذلك في غير في الطبائع **م** فا
فانصورية طلب **س** ان قبل انصورية **م** غير **س** لكونها حرة غير غريب **م** فا
كليات متحدة قبل **س** فليكن متحد الكليات **م** واما ان يعلو فلهذا ان يخلع
ما ولة صورتها ونبس صوره طالبه لغير ذلك في غير فليكن **م** ان على نظام



لا يتقارن البرهان بتعظيم علم لان الصور (الكائنة لا يجوز ان يكون موافقة للواقع
 بالنوع لان الحاد في الحالتين يكون مستعمل لنوع مكرر الصور فجميع التي
 يدور عنها تلك الصور التي هي مستعمل لها لانهما مختلف عوارضها لغيره
 الحاد مستعمل لمحتول عارض اخر ولا يجوز ان يكون الحاد في النوع لا سماع
 ان يكون طائفة للمحر الذي سلبه الاول لانما يتناول لا غير ذلك فان البرهان غير
 منتظم على ان الحسنيين المحصلين بالصور النوعية لا يجوز لهما من يتبعون
 فصل المحدود لا غير لم وهو مراد في المكان فلم لا يجوز ان يخلع ما وسمي
 وتقبل صور احدى في الاخر فكلما في الاخر ويقتضيه ضيقه وجميعه تعالى
 ما تحت فيكون متغيرا او يتغير المكان قد يقع به في الوضعية لولته ولما حصل
 فيه سببه اعم الوضعية في قولنا ان الحسنيين قد يقع به بعد الحاد في
 الحسنيين ولا يجوز ان لا يكون له مكان في هذين المعنيين **م** وقابل للمحرك
 اذ ليس محله وحين **م** يعني ان اس جزر وغرضه في الحاد لم وضع
 محض من محله لولته **م** واللاكانت اخصا في محله في الطبيعة لاصلا
 في اللوازم **م** وفي الاول وضعه على ان يكون بسيطاً واولا كان كذلك فاتي
 وحين غرضه لم فهو عالم ممكن الزوال وذلك انما يكون ما حركه لولته كسطحها
 كجزء الحاد في الحاد في الوضعية وليس محاذ حاد في هو عالم ممكن الزوال
 لما من اسماع الحركه المستقيمة علم **م** وسوكر الاستدلال واللاكان
 محصيه موضع زون آخر محصيه تلك محصيه **م** لما من انه لا يلدش
 من الاول وضعه وقته نظراً لان عدم وضوح شيء من الاول وضعه لانهما
 هو محصل الطبع فلا يلزم من ثبوت وضع معين في التخصيص بل محصيه
 يلزم ذلك لان لو كان الكون بالطبع هو غير لانم كذا ان كانت الـ



وليس مرتبط ولا يابس والاعمال الاشكال بسهولة **س** وذلك اذا كان مرتبطا
 او لا يقع بالمرتبط الا ما جعل الاشكال بسهولة **م** او هو **س** وذلك اذا كان يابس
 او لا يقع بالناقص الا ما جعل الاشكال بعسر **م** فهو قائل بالتحريف والاعمال **س** هي
 واعتبر من عليه الشارع بان العتول لا يستلزم الوجود فلم لا يجوز ان يكون عتلا
 وان يكون قائل للاشكال بسهولة او يكون يابسا ويكون قابلا له ليس
 لكنه مصنف بعنونه نوعا اقتضت عدم اتصافه بالاشكال الخلفية كانه
 من حيث هو جسم قابل للفصل والوصول لكنه لما انصف بالعدون والنوع لم يقتضيه
 مثلا زعم الصون المخصوص لم يقع هذا العتول سلمنا ذلك لكن يمنع قبول الخرق
 والالتزام لان الاشكال تابع للمناسق وساتة والقدار ولا يلزم من زوال
 سية المناسق ولا من زوال المتفاوتات انفصال الاقدار واللام سبق فرق بين
 العتول بالمحتمل والكل انتفى الجمع بين وبين العتول بالجواب الا اننا لو اوجب
 عن الاول بان المصنف ما استدل بقبول الاشكال بسهولة او بعسر **س** وقوله
 الخرق والالتزام بالاعتبار بل على قبولهما وقوله لهما مسلمة لا مكان كون
 الجهات متحد في حبله والكلان المخرج ومن التباينهم لا دعوى بالاشكال الى
 متوافقه تعريف المرتبط واليابس الا الاشكال الناقصة لا انفصال الا بقرائن
 وانما فيها ولهذا اعتد الشيخ المرتضى بانها كغيره بعض سهولة الموقوف والاعمال
 وليست بانها بلها وعوض اذا عرفت هذا فنقول الخدو ليس محاروا لاجاره
 على ما قال **م** ولا حاد ولا بارد ولا لكان جمعا **س** وذلك على عدم كونها
 وذلك لان الحار لا يوجب الخفة **م** او ثقيل **س** وذلك على عدم كونها باردا وذلك لان
 البرد لا يوجب الثقل **م** فغير **س** ان فن الخدو **م** مثل صاعدا **س** وذلك على عدم كونها
 صغيفا وذلك لان الخفة تقع طسعه سبحانه بها الجسم لا اعلى **م** او باسط **س** وذلك لما



فقد تدركه من قبله وذلك لان العارضة طبعية يحرك بها الجسم الى السفل فيكون
 الى المحرك مابدا للحركة المستقيمة **س** ان على كل واحد من السدمين وهذا خلق محال
 المحرك الثاني في اقسام الحركات السماوية على القدم فالرابعة **م** كل ما يحرك بالذات
 من الاجرام السماوية قد تقع حسانه من مبداء حركته نحو **س** يدور الى يسار المبشر
 العرب نحو مركز العالم من حسانه من صورته المنعكسة في عاجته وان الحركه نحو
 من عاجته غير مباينته قد يرب نحو مركزه وذلك لان حركه العكس اراوه لما يرون
 الارضين والحركه الجذبه الارادية في كمال مساهة الى الاراق العالم لان العلم
 نسبت الى الجذبات واصل ولا ينعى به وكون الرق لا سبب محقق لعن
 به فلا بد من ارادته حركته **س** ينعم الى الاراق الكلمة نحو هذا الحركات
 الجذبه والارادات الجذبه يتبع مصورات جزئه وكم ما يصفه عنه
 التصورات الجذبه قوه حسانه لا يصاح ان يرشم الصغير والكبير في الجود
 فليس المبشر العرب نحو مركز العالم صورا مجردا بل قوه حسانه واليه اشار
 بقوله وكل ما يحرك بالذات من الاجرام السماوية قد تقع حسانه من مبداء حركته
 نحو **س** لان حركه العكس اراوه لما يرون وكل ما يصفه عنه الحركات الجذبه
 الارادية يرشم فيه الصغير والكبير **س** ينعم من الجذبات كركه **س**
 وانما هذا نحو مركز بالذات لان الحركه العربيه لا يصدق ذلك **م** والحركه واحد
 منها **س** من الارحام السماويه **م** مبداء حركه مستقيم **س** الاستدلال حركته **م** فلا
 يكون شي منها مبداء حركه مستقيم **س** والالفاظ الطبيعه الواحده مخصصه للحركه
 المستدبين والمنطقه **س** لا يصاح الاستدلال الطبيعه من مضافين **س** اعلم
 ان هذا الاستدلال انما يتم لو سلم ان الحركه المستدبين للحركه مخصصه طبيعه سواء
 لو انزل ان يكون الامر يسمى الى مخصصه الطبيعه من مضافين لو انزل ان مخصصه



نظير متناه من جسم شريطين مختلفين كذا في امتصاتها الحركة في الجسم العنصري
 شريطان لا يكون في المكان الطبيعي والكون في شريطان يكون فيه واجاب
 عنه بمعنى الحقيقة بان الطسوة الواحدة لم تعد من لادتها لا الحركة ولا الكون
 بل الزمان المصنوع من الحسول والخير الطبيعي في حركات الحركة والكون مطلوب
 الطسوة والكون الامور الالهية بخلاف ما نحن فيه فان الحركة المستمرة في ذاتها انما هي
 وتوجه عن الشئ الذي هو المطلوب بالحركة المستمرة وهي نظير ما انما
 يعرف بالاعتبار والمثبت اذ لا يمكن ان يكون من الاجرام السماوية مركبا
 من محركات الطسوة لانه لو كان مركبا من محركات الطسوة لكان
 في اجزائه من غير مجموع مع ان فيها خلا مسدود لان الطسوة لا يمكن تحرك
 دون حيز وملا لانه لو كان مركبا من محركات الطسوة لكان خارجا للحركة
 المستمرة دون امكان عود ساطع الى اصدارها الطسوة مستمرة
 عكس العنصر الى انه لو لم يكن فانه للحركة المستمرة لما كان مركبا لكن
 العدم هو لما مر انما في العالم معلوم وفي العنصر نظير يعرف بالاعتبار
 والمثبت ساطع كل واحد من الاجرام السماوية كان شكله الطبيعي
 كرويا عارفا **م** وشكله **س** من شكله الطبيعي **م** كروي **س** لان شكله
 كروي بالاعتبار لان الله لم يخلق الله الا بالكون لا الكمال لانه لا يكون له شكل
 غير كروي للتبسيط سبب خارجي كما **م** ولا بعد الكون والفساد والكون
 والالسام وليس يوجب ولا يابس ولا حار ولا بارد وكل ذلك كمال **س** من
 في المجددين اذ اصاب الحركة المستمرة عليه واعلم ان امتناع الحركة المستمرة
 على غير المجددين مني على وجود بعد الحركة مسدود منه وحركته مني على كونه ان
 حركته وموجع وما يدل على كونه ان حركته المجدد والابدي على كونه ان حركته غير المجدد



لان استدار حركه الجرد انما لزمن من ساطع اللازمه من اسيل اكره المستقيم عليه
 الدال عليه امتنع كون الجهات متحد قبل الجرد ومن الظاهر ليس ان الجرد انما
 قبل غير الجرد ليس خلفا ولا محال فلا يتشكك في غير الجرد ولهذا قال **وهو يظهر**
 او بعض تلك الاول ان بعض في غير الجرد **س** وانما قال بعض تلك الاول لا بعض
 لان بعضها وهو ما قبل في بيان ان الحاصل العديت لكل ما يتحرك بالزمن من
 الاصل اذ السواء صوره حسنه محض في غير الجرد من الحركات السواء بالزمن
 وموالاته عن خزنش وتكليف والاصوب ان يقول **وهو يظهر** لا يشك من تلك الاول
 لا من في غير الجرد على ما يظهر بالماضي واعلم انه لو حصل الدعوى ان كان في الاول
 الى سواه فربما ما لا رضاء الحاصل بعض ما حصل له اسيل ان يكون فيما في سواه
 مندرج مندر حركه صغير على ما سلك المصنف وهو على ان يقول ان يكون على اثر
 منها الحركه المستقيم خوفا من التداخل لعدم امكنه غيرا مكنها واذا ثبت اسيل
 المستقيم عليها ثبت جميع ذلك فقام المذكور البحث الثالث في حركه العكس اعظم
 وما يتعلق بذلك قال **لهذا** **س** الجرم الذي يتحرك **س** ولذا كرر في الشرح في المقام
 ما حصل ان عدمه في اسفل ما لم يندسب فيقول هو قسمان الاول في العري
 النقطه ما جعل الاشارة الحسيه ولا حيزه لا الخطه ما لم طول فقط ونسب في النقطه
 بنقطه عندك اي تسمى وصفا لا مقدار فقط كحيط الدايه والمستقيم في
 وسطه اذا وقع في احد اشعاع البصر والمستديره ما يوجد في جهه تعبير
 نقطه يتاوى الخطوط المستقيم الحارصه بها الله السطح ويسمى البسيط ايضا
 ايضا ما لم طول وعرض فقط ويسمى بالخط او بالخط المذكور ان يابس
 وصفا لا مقدارا فقط كسطح الكره والمعتوى عنه ما يمكن ان يقع من
 في حيزه طول وعرض فقط مستقيم والمستديره ما يوجد في جهه نقص نقطه **س**



الخطوط المستقيمة الخارج منها البعد وسبيل السطح الكروي الجسم ما له طول وعرض
 وعمق والزوايا قائمة ان احاطت بصلبها للحد من الزاوية جردا وبعدها
 لها ومنفردة ان احاطت باصومنها وحاك ان احاطت باعظم منها يظهر من مركزها
 والخط عمود على الخط ان قطع على
 عمودا على السطح ان احاط
 مع كل خط مستقيم بغيره
 فيه سلك قباله فزاوية قائمة

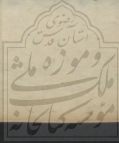
وما كان لم يكن كذا في السطح متساويان على قوام ان احاطت كل عمود من
 حال منها من زاوية نقطة بغيره على فصلها المشترك فعام والمثلثات من
 الخطوط من السطح الكائنة في سطح واحد له السطح في وان احاطت
 في الحيز الى غيرهما ومن السطح من السطح الكائنة في وان احاطت
 في الحيز كذا في غير السطح والسطح منها متساوية او المثلثات
 الا عاجزها اصل السطح والخط حلا وكثير على سطح منه هو الخط
 والجسم هو الخط السطح وكثير الدوائر سطح محيطه محيط مسدود وفي داخله
 نقطة من الخطوط المستقيمة الخارج منها السطح وتلك النقطة مركزها وتلك
 الخطوط ايضا من الخطوط والمستقيمة الخارج منها الى الخطوط لها
 ونصف انما نصف الدوائر سطح محيطه نصف المسطح المحيط
 وكل سطح مستقيم يقطع الدوائر كدفع ما كان وفيه ما يفر من المحيط قوسا والخط
 الخامس للدوائر مولدات لتقاطها ولا تقطعها ولن اضيق وجهه لكن سطح محيطه
 به سطح مسدود محيطها وفي داخله نقطة من الخطوط المستقيمة الخارج منها لها
 وتلك النقطة مركزها وتلك الخطوط ايضا من الخطوط الخارج منها الى المحيط



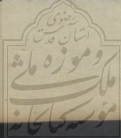
في الجوز قطر لها فان كان محور الذي هو ك عليه الكس يس من محور و طرفه قطب الكس
وقطب الكس الدوير العظيم من الخاف مركز الكس ومنصفها الى محاله منطبق الكس
من العظيم العاجم على الجوز وتكون بعدا عن القطبين ويكون قطبا في قطب الكس
ومحورها الدوير المتقاربه في الكس هي الى يقيم على قطر عر من الكس على محور
وهو قطر ك و قطبا في قطب عظيم مهابس ولا يكون الا واحده منها فان كان
العظم محورا فمحور الكس محور ك و قطبا في القطب صبه ك من محيط سطحان
متواريان مركزهما واحد وهو مركزه ويسمى الخاف منها محوبا والدائر متعكروبا
لا يعتبر العمك من القدا وير ويسمى الدوير اهلا كما محاور الدوائر المستديرة
شكل حجم محيطه في دويران مساويان متواريان مما فاعدا سماه داسط واهل
بين محيطهما محس اذا اوردت شعاعا وصل بين المحيطين عليها مواز للمماسين
السطح والخط انوار اهل من المركزين وهو محور الداسط و سهمها فان كان
محورا اعلى الدوير من فالداسط قاعه والا فاعلى الجوز المستدير شكل حجم
محيط به دويران من قاعدته و سطح متواريين يرتفع فيها على التقابل الى نقطه
هي وانهم بحيث اذا اوردت شعاعا وصل بين داسط ومحيطها عليه ماس للسطح
والخط انوار اهل بين داسط ومركزه قاعه متواريين الجوز وطرفه هما فان كان محورا
على قاعدته فالجوز قاعه والا فاعلى الداسط المستدير والخط واهل المتعكروبا
يكون قاعدته شكله منطبق الخطوط العظمى الكس في المسائل الهندسية الجاهل الى
تقديمها وهي سبع شيئا لها عند الاسفل سر من اعداها اذا دارت الكس
مع نفسها دسنت كل نقطه نقرض عليها غير العظمين في زوون تامة وهذا هو
كل نقطه الى الموضحة الذي فادقة دويران صعبه موازنة للنظم ان لم يكن النظم
في سطحها لو كانا نقطه يترك حركتها وان لم يعرف عليها ان لم يترك حركتها



ان يكون كسره والحائث على موله انما والالكانت الكسره وارسى باليومين جلدون
 او شكران كان المشتري ان يقبل بالبدار واورقها من التحقيق مدورا فلها حركه وحده
 الدوانين يسمن مدار است نكل النقطه ورسى موادهم للمنطق ما عدلته في سطحها وتوابع
 او مستحق وذلك اذا راسا وان بعدا نقطتين عن المنطقه بوجه ومراكنا على المجموعه
 عن مع النقطه وقطبها اكثره قلبا النكل والحدوات المساوون البعد عن جيبين بالمنطقه
 مست واورا لانه يحصل في الكبر والصغر بحسب العرتب واليبعد عما قرب من المنطقه
 اعظم مما بعد عنها **ب** كل عظيمين في كون مساوفا على نقطتين معا طعها بالانكس
د كل عظيم من كونه ما قطاب ولا نرسى معا طعيق فانها نصف من طعها
هـ العظمه العالقه للدارين الما من نطها انصغها وندوم عليها على قولهم **و**
 كل عظيم تقطع متوازيه ولم من عطسها فانها نصف اعظم المسواريه وتقسيم
 ساويها محله وكل واحد من القطب لواقع في احد نقطتي الكسرت يكون بين
 اعظم المسواريه والقطب الطاهر من عظم من نصف دارين والباقي اصف
 والمتساوون من الدارين المتساويه متساوون **ز** لا يكون لدارين واحد اكثر من قطب
 اذا تحقق من اقله جمع الى الحقيق قال وانهم لذي يتوكل **ح** وتكون جميع ما في السماء **س**
 اي من الكواكب **م** من المشرق الى المغرب في اليوم بليته **س** احدى قريبت من
 اليوم بليته كما سنه **م** دون واحد من العلكه الا عظيم **س** وموصم كرس
 بخطبه سطحان متوازيان مركزهما وموحد كنه الكون مركز العالم السطح الا لانهما لا
 يماس شيئا والسطح الا لاني منها مما سى محب فلك الثوابت واعلم ان اليوم بليته
 زمان تتخلل من طلوع الشمس او غروبها او مرورها بنصف النهار ومن طلوعها
 او مرورها بنصف النهار وما اذا طلعت الشمس او غابت او مرورها اليوم بليته وكذلك
 الايام واليوم بليته في الميعون فيقيم الى حقيقه ووسطى اما الحقيق فهو زمان تتخلل



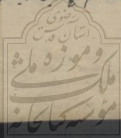
بين مفارقة الشمس نصف دائرة عظمى من مركزها وبين عورتها وبين عورتها
 للعدول وما يجوز منه على ذلك النصف مع العوس التي تقطعها الشمس بحركتها الى جهة
 في الزمان الذي سوهو وبقية الى ذلك النصف وانما كان الزمان اكثر من زمان
 دون لان الشمس لو كان سته لا يكون زمان عودتها الى نقطة موزونة جعلت
 مبداء حركتها و الزمان عود المعدل اليها وكنها يحرك زمانه عود المعدل اليها
 كنهما يحرك خلاف ذلك الشكل فاذا فرضنا ما عدا ذلك نصف النهار كانت عطف
 ما من المعدل معها عليها ولو اراد العكس الى ان عادته تلك النقطة الى نصف
 النهار لم تقطعها الشمس اليها لانها قد سارت ثم سارت فلك البروج سبيلها
 سها ما اذا تحرك العكس الى ما كانت الشمس اليه فيكون قد انتهت الى نصف النهار
 نقطه احدى من المعدل فاما من النقطتين سواء الزمان عود المعدل واما الوسطي
 فهو زمان دون المعدل ورس من وقت وحر كرك الشمس الوسطي ونقطه كعدوا
 النجوم سواء الذين نوضع علمه في الزيجات اوساط اكواركس وغيرهما من الحركات
 الى الاصل لا يكونوا وضعت على النصف المعدل وعدل كركب الجداول لا اختلاف
 الخصصه لا اختلاف في ما يعطونها الشمس مسا لخاص فانها تعطى والنصف
 المعدل قريبا اصغر وفي النصف القريب قريبا اكبر وهذا يكون الا زمان الزاين
 على مقدار دون العكس محله فكن اصله فها غير محوسب في يوم او يومين نصف
 النفاوت وحسب بية ايام كيز فاما الحجاب اخذوا تلك الزمان مقدرا وحركته
 الشمس الوسطي في يوم يسلمه من المعدل لما هو فهذا ان اليوم ما فيها المستعمل
 عندنا الصاعده واما غيرهما كالايام بلياليها او وضمن ذلك اجماع فيها فيعجز
 عن نظريه واذا عرفت ذلك عرفت ان دون العكس الا فكم انما يكون في يومين بلياليه
 نورا لا يحصى سواء اعتبرت اليوم بلياليه صاعده او وسطيا وحركته كرك الاول



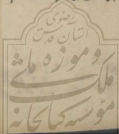
ان وسرعة العكس الا اعظم سبب حركة الاول وذلك لانها اول ما عرفت من حركات
 الاضرام بل ان لقائه دليل لظهورها عند الشئ فان الناطق في النيران والكتاكيب
 محذرا ما سدا في حركتها في الحركة النوعية بطلها من المشوق ونصير الى الموعب
 ومعين فيه وبعد خفاة يعود الى المشوق ثانيا وطلع كما طلع اوله **م** ونظمه العكس
 ولا عظم **س** اعني الدارس والعقيدة الحق وانه البعد عن قطبيه الذي مما طرفا يكون
 الذي هو العظم الذي يور عليه الكون معدل النهار **س** ان سبب معدل النهار ذلك
 المعادل لليل والنهار اذ اعتمد من كس تحتها وفي جميع النواحي سوى البعيتين
 الحاسيتين لقطبها عند وصول الشمس الى سطح من الدارس ساعة ظاهرها
 وي يكون دليل الظلم مساويا لنها او عذوبها فيكون يوم الغروب مساويا
 لليلة فامره وكونا شرطه معادل الليل والنهار في النواحي المذكورة عند
 وصول الشمس الى سطح من الدارس كون الوصول ساعة ظاهرها وعذوبها
 لانها لو وصلت اليه في غير ذلك الوقت كوقت انقضاء النهار مثله
 استغنى وبها يكون فوس النهار من قطعت مدارين احدهما شمال والآخر
 يستحيل ان يوجد ليل بعدد على السوي او معاخره مساويا لنها
 ان فوس الليل للمعده اما ان يكون شمالا او جنوبا وكذلك فوس الليل
 المساخر صومنا في السطر المتقدم حيا استمد اقصر من يوم السوي والليل
 المتأخر اطول منه ولو كان بالعكس كان له مدرا العكس ومن عليه بار
 الا وحنا **م** وقطباه **س** ان وقطبا العكس الا اعظم **م** قطبين العالم **س** ان
 قطبين العالم احدهما وهو الذي في جهة نبات النش في قوس من كوكب جد
 شمال والآخر جنوبى وقيل انما سميت لكلا جهة بالشمال لانها من شمال مستعد
 المشرق لوجهه **م** ونجد الشمس في المواضع التي لجميع الكواكب فيها طلوع **م** والى



التي تحت معدل النهار **م** تارة سارة سميت الزاوية وتارة بالشمالي **س** الزاوية التي على
 شمال الموضوعة الا المشرق **م** واخرى في الجنوب **س** الزاوية التي على بين عن الموضوعة الى
 المشرق **م** واخرى في الجنوب **س** الزاوية التي على بين عن الموضوعة الى المشرق **م**
 مع لزوم معدل النهار والسميت **س** الزاوية تحت الزاوية **م** فعلم ان لها **س** الزاوية
م يسار عن معدل النهار **س** تارة الى الشمال واخرى الى الجنوب ولما كان
 لجميع الكواكب المواضع المذكورة طلوع وغروب لكن سطوع وواو افاقها
 لكونها تارة لم تكن المعدل ومداكند الدولير الموازية لها وتكون المشرق المار
 لم تكن الزاوية مضعفا لهما يعطى زاوية معدل النهار والدولير الموازية لهما
 مضعفين فلم يقصود ثم كوكب الزاوية الخفاء وايدى الظهور لم يكن جميع
 الكواكب فيها طلوع وغروب الا ما كان على نفس القطبين فانه يكون الزاوية
 نصف منه لا بقية ظاهرا ونصفه الاخر خفيا **م** واذا فارق **س** الزاوية
س الزاوية **س** بعد ما متها **م** ما لت **س** الزاوية **س** الى المشرق على
 ان حركتها **س** الزاوية **س** عرصة **س** الزاوية **س** الموضوعة الى المشرق **س** الزاوية
 الى نوازل البروج والزاوية كوكب يكون في العكس لئلا من انما سميت كواكبة
 بالزاوية اما قل حركتها الثانية اول تسلسل وضاعها ابدال اولان القوام
 ومنهم ارسطو اما وجدوا متحركة بغير الحركة السدس وكان معدوم ان الحركة
 السدس كوكب الزاوية انه افجاوا ان فرض ويبين ان الكواكب التي حولي
 البروج حركتهم من بطلانيوس ان جميعها حركة الى النوازل في كل مائة سنة
م والذابين الى بحرين الشمس في موازيتها على سطح العكس الاعظم **س** الزاوية
 على سطح العكس الاعظم **م** سمى مركز البروج **س** فمن زاوية حادثة في سطح العكس
 الاعظم من بؤبؤ الى الزاوية الى بؤبؤ الشمس بحركتها الخاصة قاطعة للعالم واذا



البروج المعقومة باثني عشر من الحسب بالبروج من مكر الدوابس لا منطقة الناس
 ولولا ذلك لم يصح الى الاصل على كون وارب البروج عظيم لان منطقة الناس
 عظيم وقد مر هذا صبح اعليه على لا ملق انما هو هذا النجم لا لما جاز لا ينقل للكل
 انما بد من بروج الى ليس والوجود بخلاف علمه قبل الاثر انما لم يرد لك اذا كانت
 وارب البروج موزنة بحركة الناس عند كونها عليه وسوغير لانهم فان والبر
 انصاف النهار على المعدل مع عدم حركتها بحركة فاذن ليس منطقة العلك الى ان
 وارب البروج بل من في سطحها والخلق اسم العلك عليها بحركتها بحركتها
 ومن منطقة البروج ايضا لانها عرما واصل البروج وقوله بحركتها الشمس موازاتها
 نظرا لانها انما يكون ان موازتين لو كانتا على مركز واحد وليس كذلك فالأول
 ان نقول في سطحها ذلك قوله موازاتها **م** ونقطع **س** الى فلك البروج **م** معدل
 النهار على معطس **س** مع ما ليس موازها غير قائم لما علم في باب **م** اعدادها ومن
 انما اذا قاما حصل في الشمال سمي الاعدال والشمس **س** وذلك لا عدال للليل
 وانها ردة تصح النول في المعوج عند وصول الشمس اليها ساعة طلوعها او غروبها
 واسعال الزمان من الشتاء الى الربيع **م** معطس العان **م** والاخر من الربيع
 جاورها حصلت في الجنوب الاعدال الى الجنوب **س** الاعدال المذكور واسعال الزمان
 من الصيف الى الخريف في معطس العان **م** ومنصف ما بينهما **س** الى ما بين النقطتين **م**
 في الشمال الانقلاب الصيفي **س** وذلك لعدم الاعدال واسعال الزمان من الربيع
 الى الصيف عند وصول الشمس الى موازاة تلك النقطة في معطس العان **م** وفي
 الجنوب **س** الى ومنصف ما بين النقطتين في الجنوب **م** الاعدال المذكور **س** وذلك
 لعدم الاعدال واسعال الزمان من الخريف الى الشتاء وعند انقضاء الشمس الى موازاة
 تلك النقطة في معطس العان **م** فاذا قسم ما بين كل نقطتين بثلاثة اقسام مساوية فم



سب دو ابر عظام مان اجدبها بسطت الاعدالين والارضى بالانقلابين
 وسنن الدلوج الحان بالقطاب الاربعم والاربعة بالقطب الاربعة
 فيما بين الانقلاب الصيفي والاربعين ونعالمه تها **س** ابر وعالمه بملك
 النقطه الاربع من الجانب الاخر ومن الاربع الى خمس الانقلاب والشمس والارض
 ساطع موقال لقوله فاذا قسم كلها **س** ابر كل ملك الدوا والرب **س** على ملك
 البروج **س** ما درج **س** وينقسم الملك الاعظم مائى عشر قسما لقسما منها **س** وهو المصوب
 فيما بين نصفين دائريين من الدوا والشمس **س** يسير برجا **س** وكل قسم من ملك البروج
 سن نصفين دائريين منها يسير ايضا برجا واسماء فاشتهور ومن الجمل والشمس والارض
 وما وامت الشمس ما خلف البروج البلهة والعصر ربع والسطان والاسد السبله
 وما وامت السموات في هذه البروج الثلثه فالفضل نصف وهذه البروج الستة
 شمالية والميزان والعقرب والقوس وما وامت الشمس **س** هذه الملكه
 حريف والكبرى والدلو والحوت وما وامت الشمس فيها فالفضل ثلثه ومن البروج
 الستة جنوبية واما في خط الاستواء فالشمس سامت رؤسهم وكل سنة
 مرتين الى اعدالين حداث سكان صيفان وبعد عنها غايه البعد مرتين الى اعدالين
 وميزان ستان وان كان بين الصيف والشتاء خريف ومن الشتاء
 والصيف ربيعاً صحت دسكان وخريفان فمن اول الحمل الى النصف الثور نصف
 ومنه الى اول السطان خريف ومنه الى نصف الاسد شتاء ومنه الى اول الميزان
 ربيع ومنه الى نصف العقرب ومنه الى اول الجدى خريف ومنه الى نصف الدلو شتاء
 ومنه الى اول الحمل ربيع ومنه الى اسد حاقون في صور توحى من كواكب وقت
 وقت التسميه خذاهما من العوائد والاربعين من اوقاتها فلهذا من ان شوك
 بغيره والاول ان لا يعتبر ولا سموا بغيره لانه سطر الخطات كمال في زمانا

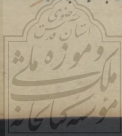


هذا لم يغير اسم الحمل وان اسعد اول كوكبه وموشر طين في البرجة الثالثة
 والعشرين منه والاسم التواين وان لم يبق من صورتهما في نوصهما
 الا اقلهما هما والحد وان يسمى حدبا وكل من ينج ثلثون درجة وكل درجة
 ستون دقيقة واجزاء سائر الدوائر يسمي اجزاء اعظم والدرج والاعمال
 من الزمان من العكس وان يسمي اسم الزمان **س** وفي نصف معدل النهار
 على عظيمين معا لهما **س** ومعان الاصلهما نقطة المشرق ومطلع
 الاعدال والافترق نقطة المغرب ومغرب الاعدال ومعان الخط الواحد
 ان الزوايا صلاهما خط المشرق والمغرب وخط الاعدال وكذا نصف
 منقطه البروج عظيمين معان الاصلهما وفي ان في هذه المشرق ووجه الظل
 والافترق وفي ان في هذه المغرب ووجه المعارب ووجه الدرع النفا وهو
 على حصة حصص ومركب والجمع ما يكون مركب مركز العالم واحد نقطة
 سمت الرأس والافترق نقطة سمت القدم والمركب هو المعارب ووجه الارض
 الموازن للجمع نقطة ما واحد حوت مركزيةما والاعقاب بينهما نصف
 قطر الارض وطول الكواكب وغروبها الزمان ما النسبة الى خط الدرع
 والدرج الى عدد على وجه الارض من نوعها معدل النهار قاطعة للعالم موازية
 اياها معان لها خط الاستواء **س** وكل الكواكب ما ان اللبيل والنهار الزوايا
 وتكون حوت العكس منها كل بين القطع الا في المعدل والمدارات اليونية
 على قولهم سميت اضافة اوار العكس لمعهم على ما قال **س** واما **س** اي وفاق خط
 الاستواء **س** افاق العكس المستقيم **س** اي معان له ذلك **س** ويقطع **س** اي افاق العكس
 المستقيم معدل النهار والدرج الموازية لها نصف **س** ظاهر وصف ذلك لا يتصور
 كوكب ابدى الظهور والا بدورها ان يكون الكوكب مشرق وغروب الاما كان على

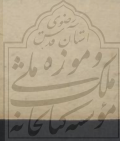
على نفس القطبين كما هو اما افاقه الخمسة فظاهر انها سطح معدل الزوايا والدرجات
الموازنة لها نصفين نصفين اما المعدل فلامر **هـ** واما الدوائر الموازية
لها فلا منها لما كانت مارة عبر كراتها كان الفصل مشترك بينهما وبين كل واحد
نظر الزوايا وقطر الدوائر نصفين اربابا واما افاقه المثلثة فلكونها سطوحا مستوية
ما من بوجه الارض نفسها فتمثلها في اصفوحها الطول كمال كمن الساعات الزوايا بينها
لا يظهر بالعلمان الا ما داره فلك الشمس بخلاف ما وودنا ولهذا فان الظاهر من فلك القمر
اقرب من النصف بحسب الحسن ويدل عليه ظهور النصف من فلك الارض فلكا وكذلك
لظهور كل من الكوكبين المتعاطرين من غروب الاخر وساعات العلم من يدرون
الشمس في المعدل ولما دارت فلكها في الساعات فالحق معدل النهار والدوائر الموازية
لها نصفين كان القوس الى فوق الارض في المواضع الى خارجة الاستواء
ساعات العوس الى تحتها **م** فيكون زمان مكث الشمس فوق الارض مساويا لزمان
مكثها تحتها **س** اذ الشمس والكوكب يحرك ابداء حركة الفلك الاعظم في سطح دائري
من مركز الدوائر الموازية الى سمن المدارات اليومية واذا كان زمان مكث
الشمس فوق الارض مساويا لزمان مكثها تحتها كان الليل والنهار اربابا مساويين
عليها ما قبل **م** والليل والنهار دارا **س** في جميع الساعات مساويين **س** اقل
وارتفاعها اثناعشر متوحد وكذا يكون زمان ظهور كل نقطة على الفلك مساويا لزمان
صفاء فان كان تفاوت كان بسبب اختلاف السير بالحركة التي تبدأ المصباحين **س**
النصف الظاهر والحق مشترك سره كد الشمس فيما من مكث فوق الارض واما مكثها
تحت الارض فاذا كانت فوق الارض اسرع لكان مكثها من انظر والنهاية
الحول من الليل وان كان تحتها اسرع كان المكث من انظر والليل من النهار
لكل ذلك لا يكون محسوسا اذ الحق سوا الفلك كراتها موقوف عليها ما سمع من الحاش



والحدود بين الناحيتين والخطبة ما سرقا مسدودا يعطى المثلثات وما هو خارجها
 لدرجات الكوكبات ووكبر ما كان بعدد لها فوق الارض وعاد الخطاط ووكبر ما
 وصل لها تحت الارض والحدود بين الناحيتين منها من قطب المثلث والاقصى من
 قطب الاقصى والحدود من الجهة الاقرب من عرض البلد الى من اعطى من ان
 مسطرها احدى المنطقين او من المنطقين ان لم يوسطها احدى المنطقين
 او من المنطقين خاصة وعاد الى احدى نقطتيها على خطها مع الاقصى نقطة الشمال والاقصى
 نقطة الجنوب ومنها والى المشرق والمغرب ومن العظمى المان يعطى الاقصى نصف
 النهار ومعلوم عليها على قوائمها مرسوم ومنها ومن اعطى لها مرسوم ومنها
 الشمال والجنوب قطبا على ما مرسوم ومنها وعاد الى المثلثات منها من خط نصف النهار
 وخط الشمال والجنوب ومن هذه الدوائر ايضا الدوائر اول السحب ومنها دوائر
 الدوائر ومن عظمى مرسوم بان ما من نقطة مرسوم على العظمى يعطى الاقصى وما
 مرسوم ومنها يعطى الاقصى على قوائمها مرسوم ومنها من يعطى السحب ومنها دوائر
 الدوائر السحب ومنها غير ما من مرسوم على الدوائر الاقصى من الدوائر الكوكبات ومنها
 الكوكبات والاقصى من هذه الدوائر فوق الارض او دوائرها بين وبين كسب
 الدوائر عام وكما ان خطها وما بين وبين كسب الدوائر عام او احدى
 والمعتقدات متعلق ان الاقصى المائل ومن احدى المواضع الى ان يكون تحت
 معدلها والى تحت معدل قطبيها يكون تحت معدل الدوائر النور من خطها
 واهد قطبين العالم ينقسم الى خمسة اقسام لان العرض كما ان يكون من معدل الخط او
 مساو له او اكبر منه وهو اقل من تمام معدلها وما وانما لو كان منها او اكثر
 الدوائر وهي الاقسام يكون الدوائر القطب الذي في الجهة التي من الموضع بها القطب
 عرض البلد ويكون بعد الدوائر والاداء للظهور والابعد عنها عن معدل النهار اكثر

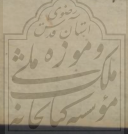


من عام عرض البلد الا بعد اعطى بها وهو الذي تاسس الا في فاضل مساو
 لتاسس العرض وسائر المدادات وهي الى بعد ما اعطى من عام عرض البلد فيقيم
 بالافاق الى مختلف اعطى بها الظاهر بها موالي العطب الظاهر مرص ووجهه
 والحق في ما هو الى العطب الحق او سر من جهة وسواي الغسان على السائل وكل
 مداري متساوي البعد وحيث وكل مدارين في جهة يكون الظاهر من الاول
 الى المعدل اصغر من ظاهر الا انه ان كان في جهة العطب الظاهر وانما في
 ان كان في جهة العطب الحق والحق في جهة بالعدد ولهذا الخط البعدت الشمس
 المعدل في جهة العطب الظاهر كانت زيادة النهار على الليل أكثر وانما في
 في جهة العطب الحق تكون نقصان النهار على الليل أكثر ولما كان عرض البلد
 أكثر كان مقدار العوارب على الليل والنهار أكثر لان زيادة ارتفاع
 العطب العطب الظاهر والمدارات الى ملته وازدياد حصل منها الظاهر
 على الحقيقة وازدياد الخطوط العطب الحق والمدارات الى ملته وهو لا فضل
 قسمة العطب على الظاهر فيكون تزايد النهار وتناقص الليل الى مركز العطب
 الذي على العطب الظاهر وساقين النهار ويزداد الميل الى رأس المعدل
 واد اعرفت هذا فله على علمك فيقول **م** واما في المواضع التي مما بين معدل النهار
 وخطي العالم **س** وتعال لها الافاق المعادلة لمعدل المعدل على الافاق في جهة
 العطب الحق وسائر الافاق عنه في جهة العطب الظاهر لا يكون اقلها **س**
 الى اقلها بكثر الارتفاع **م** على محيط معدل النهار **س** فله معدل النهار عن
 سمت رؤسهم واربعهم على واحدة المجموع اولى واحدة المثال **م** واصل
 معدل النهار **س** وموال العطب الاقرب الى مركز الموضوع **م** من دفع على الاقرب
 وموال العطب الابعد عن مركز الموضوع **م** على خط **س** والادعاء والافاق من مركز



عن الافق وميل الافق من المعدل **س** ويقطع اى افاق المواضع الى لا يكون القطب
اقا فيها على محيط معدل النهار **م** والدوائر الموازية لمعدل النهار محيطات موازية للمعدل
س اى من تلك الدوائر المحسوبة **م** فوق الارض في الشمال اعظم من المحسوبة في الجنوب
الجنوبى بالعكس **س** اى للمعدل القطب فوق الارض من تلك الدوائر المحسوبة
تحتها لما عدم **م** واذا كانت الشمس في البروج الشمال كان النهار اطول من الليل
وقد كان مكثها فوق الارض اكثر من مكثها تحتها **م** والعكس **س** اى كان النهار
اقل من الليل **م** اذا كانت في البروج الجنوبى لان مكثها تحت الارض اكثر
من مكثها فوقها **م** واذا كان القطب المربع عن الافق على محيط الشمال
كان في بلاد تاراما اذا كان القطب المربع موازيا لخط العرض الا انه بالعكس اى
العكس القطب فوق الارض في الجنوب اعظم من الجفء تحتها وفي جانب
الشمال بالعكس لما عدم **م** ووجدت في نسخة خط المصنف هكذا **م** فالكون
الطامرة فوق الارض في جانب المربع هو القطب الاعظم من الجفء تحتها وفي
الجانب الاخر بالعكس فاذا كانت الشمس في البروج الواقعة في الجانب المربع
فقطب كان النهار اطول من الليل والعكس اذا كانت في البروج الواقعة في
الطرف **س** ومعناه وعمود خط واما فرع من حاصلة المواضع الى لها من حاصلة
الشرق في ذلك فاحد كل ربع من شعاع الافاق المائلة على الفصل فاشا واولا
فاحد المواضع الى عرضها اقل من الميل الى بقوله **م** وينتهي الشمس في البروج
فما من معدل النهار وتلك البروج الى سمت الرأس في كل دورة ان بعد ذلك معدل
الرأس من معدل النهار **س** ويسمى عرض البلد وقدر قوتها **م** اقل من الميل الاعظم
الذي هو غاية معدل الشمس من معدل النهار **س** ومووس من الدارين المائل الى القطب
الاربعة من معدل النهار واولئك البروج **م** فالميل والميل بسبب رؤسهم فقطع تلك

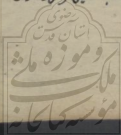
القطب



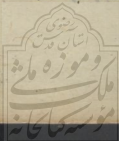
من نقطة **س** عليها عن معدل النهار **س** والمعدل **س** رؤسهم من المعدل
فاذا وصلنا الى كل واحد من السعطين كانت منتهية الى سمت رؤسهم **س** ولا
ان حاصره المور جميعا الى عرضها **س** او للمدار **س** بقوله **م** ولا ينتهي **س** الى السمت
الى سمت رؤس المور جميعا المسامدة لنقطة الانعكاس **س** القوس **س** او السمت
م الا بعد **س** لان بعد سمت الرؤس من معدل النهار **س** او للمدار **س** او للمدار **س**
سمت الرؤس **س** عاين فكل البروج على نقطة الانعكاس **س** القوس **س** او السمت
الى سمت الرؤس **س** عند وصولها الى نقطة الانعكاس **س** القوس **س** او السمت **س**
وارشاد ان حاصره المور جميعا الى عرضها **س** او للمدار **س** بقوله **م** وفيما
يخوض **س** الى بعد الرؤس من المعدل **م** ولكن **س** الى المدار **س** او للمدار **س**
الى السمت **س** رؤسهم **س** وموطاة المعدل **س** رؤسهم **س**
سوطه فكل البروج والاعامه والسمت لا يخرج من سطح فكل البروج والاعامه
ان كل نقطة بعدنا عن القطب المرفوع في غير عرض سمى مدارا على القطب
فقد راعى عاين الا فوق على نقطه على نصف النهار ولما عاين عليها **س**
موج والاقرب ونظرنا في الوجه الاخر **س** عاين ولا يطرح ونظرنا بعدنا عن
من اربعاعه فدارنا سطحا بالاقرب فحصلها اعظمها الظاهر فوجه القطب
والخلف فوجه الخلف وكل نقطه بعدنا عن اقل من اربعاعه فدارنا على نقطه الا فوق
والاعامه ايضا اذا عرفت هذا فاعلم ان ما يكون عرضها **س** او للمدار **س** او للمدار **س**
الى ما يكون ما عاين عامه والى ما يكون مساويا لعمامه والى ما يكون اكر من عامه
واقل من الربع والى ما يكون ربع الدور الا في هذا الاصل لا يكون من الا فوق
المال كما ذكرنا في حاصره القسم الاول **س** الى ما يكون لعظم البروج طويلا و
غروب والعاين الا فوق ويكون للقطب الظاهر **س** عاين اقلها ولكل



عند وصوله مغلوب **ب** العطب الحق الى نصف النهار واللاق استقر وكثر
عند وصوله المغلوب الاضرام ويكون للمغلوب الحق احتطاطان عما هذا العقم
ولم يذكر المصنف هذا العقم ومن فاصم العقم التما فيها وهو ما يكون عجزها مساو
نالمعام الخلل ان مقدار المغلوب الذي يكون وجهه العطب الظاهر انما هو الظهور
من اللاحق على نقطة واحدة من نقط الشمال او الجنوب لان بعد المغلوب عن العطب
المربع مساو للارتفاع العطب على بظهر راسه ثاقل ووقفت ان كل مدار من
العطب المربع مدار ارتفاع العطب وهو اربعين الظهور ومساو للارتفاع على نقطة
المذكور ويكون مقدار المغلوب الاضرام الذي اخفاها وادخلت الشمس
الى حمله الى المغلوب الذي وجهه العطب الظاهر يدور ووجهه فوق الاضرام
ولا يكون لها غروب فتكون مدار يوم تملكه بها راسه ومدار خط بها راسه
هذا ان اعتبر ابتداء النهار من وصوله مركز الشمس الى اللاحق وان اعتبر من ظهوره
واصفاء النوازل كان بها دعم شهر اربع مائة ثاوذو سبوس في المسكن ثم بعد ذلك
يظهر لها طلوع وغروب الى ان ينتهي الى صاحبه المغلوب الذي وجهه العطب الحق
فلم يكن فيها طلوع بل ينفق في الدورات الكاملة حسب اللازم ويكون ذلك الفصل
زمان بها مطلع وبعد ذلك يظهر لها طلوع وغروب وان كان هذا الزمان
المواضع لك عرضها مساو لنعام الخلل يقول **م** وفي المواضع التي مدارها الاضرام
الصفي **س** وهو مدار راس السرطان وانما نصف الكلام بالمغلوب الصفي لان
العامان في هذه المغلوب استوس فملكه والان ملاذنا شالم **م** والارتفاع الاضرام
الظهور **س** من المواضع التي يكون ارتفاع عطب المعدل ثم مساو لنعام الخلل
الكل **م** ليس الشمس فيها **س** ان في تلك المواضع **م** غروب وهي **س** ان الشمس **م** ان
الاختلاف الصفي بل ينفق في الدورات الكاملة فوق الاضرام **س** لما عرفت ومن هذا



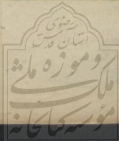
فكلما انما جعل ان مدار قطب تلك البروج الطاهر من سمت الارض ومدار القطب
 الارض معا بله ما داروا في المثلث الطاهر ولكن المثلث الصغى كما في المثلث
 الشا من حاسه الاقرب على سطح السماء وما من المثلث الخفى ومن المثلث
 السموي على حسب ما فرضناه على سطح الجنوب وصار العطاران على سمت الارض
 ومقابلها القطب معظم البروج على الاقرب فيكون اول الجدره المشرق وارول
 الجدره في المغرب وارول السرطان في نقطه السماء وارول الجدره في نقطه الجنوب ونظير
 الجدره من الجدره على نصف النهار وجه الجنوب فوق الارض ونظير السرطان
 في علمه في الشمال تحتها ثم اذا زان القطب من سمت الارض في المغرب وارفع
 النصف الشرقي من المنطقه عن الافق وفتح واحصى النصف الارض منها عنه
 كدليل وساطع وايراد البروج والافق على سطح قوس من المثلث ونرى
 نفس من الشمال والجنوب لان الحاسه اذا كانت من فوق الارض فالساعات لا
 يكون عليها على ما يظهر بالساعات فيكون الجدره الثاني المثلث السموي على قوسه
 نقطه الجنوب نريد المغرب والجدره الثاني المثلث الصغى على قوسه نقطه
 الشمال نريد المطلع ويكون النصف الطاهر النصف الذي وسط الارض والاعتماد
 الرمز والنصف الخفى الذي وسط الارض والاعتماد ان الجدره ثم قطع النصف الخفى
 جدره في جميع اجزاء نصف الارض السرطان والاعتماد والاعتماد والاعتماد
 من البروج السوقي السماء والجدره والمغرب والمغرب من البروج السوقي
 الجنوب وسبب النصف الطاهر بعد جدره في جميع اجزاء نصف الارض البروج
 نصف الجدره والاعتماد والجدره في البروج الجنوبي والاعتماد والنور والجدره في البروج
 الجنوبي والاعتماد وهذا انما يتم به من النجوم بله ونعوض العكس الى عالم الاول
 والاعتماد والنور وعلى المواضع الى سطحها قطب تلك البروج على سمت الارض



مسطح واما البروج على الاقصى **س** وذلك عند انتهاء المنعطف الظاهر الى نقطه
 قطب اول السموات في جهة القطب الظاهر والمنعطف الخفى الى القطب الآخر
م فاذا كان المنعطف نحو الجنوب ارتفع النصف الشرقي من كوكب البروج ونفذ عن
 الاقصى وانخفض النصف الشمالي ونفذ فيكون من اول الجرد الى اخر الجرد انما
 عن الاقصى الشرقي ومن اول النصف الى اخر النصف من جهة كوكب الاقصى نحو الجنوب
 ان كان القطب الظاهر سالى ولا يخفى ان الحكم ان كان القطب الظاهر جنوبيا
 ومن حاصره القسم الثالث وهو نحو ارض الى ما ورضها عن عام المسار الصلى
 ولا يبلغ ربع البروجان من ارض قطب البروج في حق المواضع يكون ما كان
 على سمت الاراس فوجه القطب الخفى تغور في العرض على عام المسار ولا يكون
 الا جزاء الارواح المسار على عام العرض ولا المسار ووجه المسار طلوع وغروب وكبر
 الارواح الالوده الظهور اعظم من دوران المسار فيكون الاى اعظم الالوده الظهور
 فالحق لمسطحه البروج على اعظم مساراتها من جهة القطب الظاهر والاعظم
 المدارات الالوده انما فالحق لها على اعظم مساراتها من جهة القطب
 الخفى وحاصل كل من الالوده مساو لتمام من البلد ولم يكثر النصف من القسم
 ايضا وارترا الا حاصره القسم الرابع وهو نحو ارض الى ما يكون عرضها دوما
 من الدوران سواء لمعقول **م** وفي المواضع الى مسطح معدول انها على الاقصى مسطح
 قطب العالم على سمت الاراس ويصير محور العالم قائما على الاقصى ودوران كوكب **س** انما
 ما كره الاولى **م** حول دوران رحوم من النصف من الكوكب **م** وهو النصف الذي
 يكون عن معدول انها في جهة القطب الظاهر **م** فاما ارض والشمس ما حاصره
 يكون بهادام والنصف **س** وهو النصف الذي يكون به جهة القطب الخفى **م** فحينئذ انما
 والشمس ما وامتد به يكون ليلام والشمس كلها نوما وليك **س** وسما صلا في ليلام وحركة

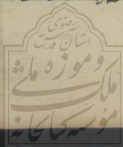


الشمس وسرعتها تكون بحسب اعطى الشمال في هذا العالم فيهما اسم العالم من العلم
 الا انها في البروج الشماليه اذا كان انهما من طلوع الشمس الى غروبها اذا
 كان من ظهور الشمس واصحاب المواضع الى مدها يكون هما من البروج
 وسرعتها من قسمة ما على ما جعله ثابته ولا يتغير في البروج وتكون
 مما سبق ان حركة العنكبوت السبعة الى الافاق اما دولاهم ومن يخط الاسوار اما
 رصوفهم ومن في المواضع المباحة لعظم العلم والما بها ومن في غيرهما
 من المواضع ووكذا لان العمود والما من مركز الافاق في الجنتين الى
 السطح الاعلى ان وصل الى قطب المعدل فهو الافاق الدخول والبروج رصوفهم
 وان وصل الى المعدل كان الافاق افق الاسماء والبروج دولاهم وان وصل
 الى غيرهما فالما من الماطة والبروج ما عليه كجنت الدار في افلاك السنين
 فان ذلكم **م** ولو كانت حركة العنكبوت مركز مركز العالم لما اختلفت بار
 شعاعها بحسب اختلاف المواضع **س** ان الجنب والشمال **م** الان بعد ما عن شعاع
 المواضع وعن سمت البروج بعد واحد **س** ان على بعد ان يكون حركتها
 على محيط فلكه مركز العالم وتعاين ان يقول الله انهم في كون ابعادها
 عن مركز العالم مساوية اما على جميع المواضع وعن سمت البروج فكلما كان
 مرقب فلكه انهم لو كانت حركتها على محيط فلكه مواضع المركز كان معدا في المواضع
 المحصون فيما من المعدل وعظم الاعلاط الفهم عند كونها في البروج السماوية
 يكون عن المواضع المحصون فيما من المعدل وعظم الارتفاع السوي عند
 في البروج الجنوبية اذا كان كذلك اختلفت ابعادها فلكه في البروج
 والما كما في الماخذ **س** لان المواضع الى بعد ما عن خط الاسماء في العالم الشمالي
 والجنوبي المحصون فيما من عظم الاعلاط من خلفها الا ان ابعادها من شعاع



اثنى من المشفق والحنين والنجدة وولد الاخر فان ذكرنا الخيرة اكثر واتقوا
 فمن **س** اني تركتها **م** اذن علي محط فلك خارج المراكز مل للارض **س** مفضل
 عن فلك مركز العالم ومن الفلك المبدع حب عاين السطح الاعلى من سطح
 السطح الاعلى من الفلك المبدع عظم مشترك بينهما ومن الارض وادناه عاين
 الارض من سطح الفلك المبدع عظم مشترك بينهما ومن الخسوف فيكون في اهل
 من المبدع في حدوده فان له ان حاسبه محط فلك عظم من محط الارض فلك
 عظم من معرب الى معرب المائل ما الغرض من هذه المذكر من غير متوال في السطح
 بل محض الحس احداهما حاوذة والاخرى محدود ورده الحاد مما يدل الابع وعلما بها

على الخسوف ورده المحوذة وعلما بها بالخلق ومن هذه مذكور كنفه ذلك
م او علي محط فلك صغير عند مل للارض من مركزها فلك مواضع المراكز **س**
 ان فلك مركز العالم تكون موقوفة عند سوي قطر سكة وعال من سطح
 سطحها على المشترك بين سطح والسطح المحدث من الفلك المواضع المراكز



والاخرى الحفصين ويسمى هذا الفكر فكر التدوير ومن هذا الصواب
 تصور ذلك وان كان حركتها اما على محيط فلك خارج الفلك او فلك تدوير

الدور

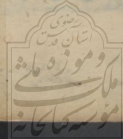
ويعرف في إحدى السما حسن من الارض وسعدى الاخرى في اى عالم كل واحد
 من السعديين ويطالبون اختار الاول من غير حزن يكونه اوسط التدوير
 سلفهم مدارا خارج الفلك تدويرا خارج الفلك تدويرا سلفهم التدوير لا سلف الاخرى
 لا سلف ان يعرف حركة الشمس في المصعب الاعلى من التدوير الى حلال النوازل
 وحركة مدك التدوير بحركة الحلال الى النوازل ليكون الحركة العظمى السعدى بطيئة في
 العربة سريعة ليجد للاصناف كما وجد له او حلال بعض الكسوفات عدها
 في اوسط زمان الطور او صفره ولعل في اوسط زمان السرعة وصدء الكسوف
 كما كان على ما روى به محمد بن اسحق الرضى في اوسط زمان الطور وعلومه وانه
 ما صمد من الشمس محيط بالمدى عما شاهدنا احوالها الاند اشهر بين اوسط زمان
 السرعة مع ان هذا القدره الوقتية واما ما سذك المسافرون من ذلك على كونها



في البطء ابعد من مركز العالم وفي السرعة اقرب والمتقدمون لم يتقدموا
 الى اعوان الخط في الخط محسنة البعد والعرض ومع ذلك فكما لو كان العالم
 كونه زمانا الخط وكثير من زمانا السهم على ذلك وذكر لان الخط العظمى البعيد
 اكثر من العدم لان العاقل بهما لا يمكن ان يكونا مركزا والافهم ان يكونا
 مسدودا فاعيان لان الحاد من نقطة قياس الخط للمركب الى المركز عمودا على
 ذلك الخط على ما من في الاصول وذكر في ثابتي ايضا في الاصول ان زوايا المثلث
 مساوية لثابتي ولان غير فوق المركز والافهم اعوان الخط المتعدي من
 جهة واحدة ما اذا الخط العاقل منها لم يكن مركزا وكان تقدم من الخط في الخط
 المركز وليس له من الخط وينفذ السهم فيكون كقيم السهم في السهم ودرجات
 خارج المركز واما العدم فاما كان سديتي من في حركته من الحوزة الى المركز
 م بالنسبة الى جميع اجزاء تلك البروج من السهم الاقصى نوضح معاني



سمع من فلك البروج كما في الشمس على سطح فلك في جميع المواضع العارضة
 لم **م** ويظهر اهتزاز **س** اي بالنسبة الى جميع اجزاء فلك البروج بالخط المذكور على
 ولت عليه المثلث **م** ول على ان حركته على محيط فلك صغير غير سائل الارض
 حتى اذا كان على احد جانبيه برى السبع وعلى الاخر ابطاء **س** وهذا الفلك يسمى فلك
 التدوير وانما هذا محيط جاذبة انما يصفون ان سدد له على وجه التدوير ان لو كان
 اوجه محيطه او كان محيطه حركة بطيئة كما للشمس فان ذلك مع الاختلاف بالسرعة في الخط
 في اجزاء الابعادها من فلك البروج على وجه التدوير وانما اذا كان اوجه محيطه حركة
 سديدة حتى ان سدد **س** ويظهر ان جميع اهتزاز البروج بالخط ووجهه على ما نحن بالخط
 نوجب التدوير جازا اختلاف بعد من ذلك ومن اختلاف في يكون في البطون **س**
 مرسا وتان بعيدا في السرعة كذلك اولو كان الا اختلاف في وجهه الخارج للكان
 في البطون واما بعيدا في السرعة **س** وهذا الفلك يسمى **س** ان فلك الصغير الذي
 يسمى فلك التدوير **م** ليس مركزا في فلك مواضع المذكور والاما اذا دوت سرعة
س من سرعة هذا الفلك الصغير **م** او كان **س** من هذا الفلك الصغير **م** سرعة
 السير في سطح الشمس او التدوير في هذا الموضع **س** اي على تقدير ان يكون مركزا
 في فلك مواضع المذكور **م** لا يكون اقرب الى الارض **س** اي ما اذا كان في موضع اخر
 والاما كان مركزا في فلك مواضع المذكور والتقدير بخلافه لكن اللازم بطا الى اخر
 كلما اقرب من تدوير الشمس وكان السبع السير فان ازدياد سرعة **س**
 على موضع السد من ازدياد سرعة في مواضع اخر على ما دل عليه المثلث **م** بل هو
س اي التدوير **م** على محيط فلك مواضع المذكور **س** عوب مركز التدوير من الارض
 فان وسدد اخر في راس الاختلاف بالسرعة والبطون ولما كان ازدياد سرعة
 عند تدوير الشمس **س** من ازدياد سرعة في سائر المواضع لكان هذا الموضع اقرب



الموضع من مركز العالم واقرب الموضع من الخارج الى الارض حصفه وكان
 في رسم الشمس على ما قال في رسم الشمس على حصفه **س** ارض على حصفه فانه المركز
 فادرج خارج المركز في مقابلته **س** ارض في مقابل حصفه ارض في مقابلته التدوير في تلك
 المكان لا حال اللفظ لهما منها وصح كمال احد منهما **م** ولما كان **س** ارض التدوير في كمال احد
 من الترسجين **س** ارض الترسج الذي بالبولك وطلائ التوال **م** في الحصفين **س** ولما انما عات
 والاشتبالات في الاولاد وان كان الاولاد متحرك الى خلاف العوارك او لو كان ناسا
 لان الاصلح والاشبه بالواقع والادرج والسرطان الواقعان بالخصص
 في الجوارح باعتبارها من البروج ولما ارجع مركز التدوير عند الاصلح والاشبه
 ومع الحصفين في الترسجين في السد الوارد من له مسير مركز التدوير والسر
 ووج ونصف سدس وون نوسا وحركة الجوز من لافى لا يجر كونه في البرم
 ثلث وخامس واثني عشر ما قد يكون في السد الوارد ووجه ونصف حصة
 نوسا ولما انما المحزون يكون متحركا الى التوال فلان اذا فرضنا حركة الشمس ومركز
 التدوير الى التوال حتى يعبر البعد بينهما بعد احوالهما مع البعد لا بعد
 في نقطة من البروج كان بعد مركز التدوير على نقطة الاصلح الى الترسج والاد
 على البروج الذي بينهما بعد حركة الشمس والزمان الذي بعده فيه الجوز على البروج
 ونوسا اضرار ووج نوسا او الزمان سبعة ايام ووج ونس نوسا بعد
 المركز عن نقطة الاصلح على البروج ان كان سلك سبعة وسبعون خذرا
 او وج وان كان متحركا الى التوال فالمرس وكل كونه من نقطة الاصلح
 ومركز التدوير لسلك المركز على كماله كونه كماله مركز التدوير عن
 اوج نصف الدور كونه في الحصفين **س** فاذن يجب ان يكون الاولاد سلكا او
 متحركا الى التوال ولما انما الاولاد متحرك الى خلاف البولك **م** وان كان فلما

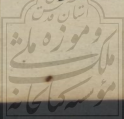


اخر يحرك الاوج الى خلاف حركته **س** الى خلاف حركه حارة المركز وسو خلاف
 القول اعني من المشرق الى المغرب لا حركه حارة المركز الى النوا الى
 من المغرب الى المشرق بخلاف خلاف النوا الى **م** حتى اذا وصل فلك التدوير
 الى التسريع **س** اي الى التسريع الذي بالنوا الى **م** فصل الاوج من الجانب
 الاخر الى معاملة صحمان **س** اي الى الوجود ومركز التدوير **س** عند معالمتها
م اي معاملة الاوج ومركز التدوير **م** لوسط الشمس **س** اي مجموع حركه المركز
 والاوج **م** واذا وصل فلك التدوير الى التسريع الاخر **س** اي الى التسريع الذي
 الى خلاف النوا الى **م** وصل الاوج الى معاملة صحمان **س** اي الى الوجود ومركز
 التدوير **م** اي عندهما الاجتماع **م** فالمرکز في الاوج صحمان **س** وكل دون وخصي
س احدهما عند الاجتماع والاخرى عند الاستقبال **م** وسعيا بلان وخصي
س احدهما عند التسريع الذي بالنوا الى والاخرى عند التسريع الاخر **س** والشمس
 ابدا موسطه فيها **س** اي بين الاوج ومركز التدوير ومعناه ان الشمس بعد
 مغارقه مركز التدوير الاوج المتوسط وايضا بين الاوج ومركز التدوير الى
 ان تلاقيه مره اخرى عند الاستقبال او الاصلح فلا جرم ما قبل من الى الوسط
 عند الاستقبال مجموع **م** والعلم ان حركه الاوج علان لم العكس الخايل **س** لان
 منطقه مايله عن منطقه المثل مثل ما ساعاهه على ما وجدنا بعد قسمة اقطار
 واعلم ان قولنا ان المركز والاوج صحمان **س** وكل دون ومعنى وسعيا بلان
 ومعنى فيه **س** لان ذلك ان يكون من دون مخرج بالمغرب ومو باس
 الشمس في سهر ما حركه الوسط **س** فان **س** مثل انما يتوجه لو كان المراد من الدول
 دون مركز التدوير ومو غير معلوم لجر ان يكون المراد دون الاوج **س** فذلك
 ان يكون دون الاندراج مع **م** وسطحه **س** اي وسطحه المائل الى في سطحه

استان قدس
 و موزه مایه
 مؤسسه کتابخانه

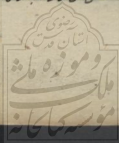
الحاج و **الدوير** **٢** لست في سطح فلك البروج **٣** انما هو مدار الشمس
 لتمام العدد من فلك البروج نارب الى الشمال واخرى الى الجنوب والا لا احد
 في قطر الاستقلال ككونه معادلة للمسلمين وكون الارض منسوبة بينهما
 مانعة من صعود السحاب كلها واللائم بطر لاخافه في بعض الاستغناء
 وكون البعض **٤** طر فاعلم انما على بعض شمس واحد بها بالركن ومن الى
 اذا جاوزها حصار الشمال والاخرى **٥** ومن الى اذا جاوزها جعلها
 الجنوب يسمى **٦** بالذنب **٧** ونعمون بها ديس اليقين وفيه لستهم
 الشطر الثاني من تقاطع الدلائل بالثقب **٨** وحاسي ابي اليراس والارض
٩ نحو كان الى المغرب لا اذا حصل كسوفان كلان في نقطة الدركس **١٠**
 او الدركس **١١** احد حاسي الى احد الكسوف **١٢** بعد الاخر وهو موضع الساعاتي **١٣**
 ان من فلك البروج **١٤** متاخرا عن الاوان **١٥** الى حاسي الى احد المغرب **١٦**
 على فلك آخر حركت نقطتي الدركس والارض الى احد المغرب **١٧** والعلك المكونة لها
 المعطية تعال لم فلك الجوز **١٨** له على حصة المعظم المسماة بالجوز من ذن
 اقل الى اقل اذ بعد الاوان هو فلك الجوز ومن فلك الجوز فلك البروج **١٩**
 حاسي معر المسد لوطا **٢٠** ومفرح حاسي محدد العلك **٢١** من افلكه وعلقه
 بالعلك المايل وهو جسم كروي خطه **٢٢** سطح **٢٣** من مواز بان مركزه هو مركز
 مركز العالم مفرح حاسي محدد كمن الارض من القدر الذي يقع على ما لم يسموه
 والعلك الثالث العلك **٢٤** خارج المركز وهو نفس المايل على الارض المكونة
 الشمس والعلك الرابع فلك الدوير **٢٥** في الخارج والمركز وهو حاسي
 يكون عدد ديس من قطبي الخالي بعد واحد والعقد من كونه الدوير بحيث
 حاسي سطح سطح الدوير على نقطة مشتركة بينهما فاما فلك الجوز فانه نحو

ان



كل يوم مائة وفاق وكذا ان خلاف الموال حول مركز العالم ومنها نحو جميع
 اقطار العدد ولما العكس لما لم يات نحو ان خلاف التوال حول مركز
 العالم ايضا كل يوم احدى عشر درجة وسبع وفاق ونحو خارج المركز
 بنحو نحو ولما العكس لما لم يات نحو ان خلاف التوال حول مركز
 حول مركز كل يوم اربع وعشرون درجة وثلث وعشرون وربع
 فكل اليوم فانه نحو عاشر الى خلاف الموال في النصف الثاني كل يوم
 ثلثة عشر درجة واربع وفاق ومنه صوب اقطار العدد صوب الموال

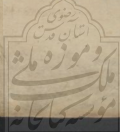
التي الخامس في اختلاف نوازل القدر والحقوق والكسوف واعلم ان
 الاصابع وموكون موضع السنين بعدد من البروج اما صفي مرها خط
 خارج من مركز العالم او من مرها خط خارج من مركز الاقطار ان سخط



الارض وهو الكسوف والاكسوف وهو كوكب الارض مع الارض اما كسوف كوكب
الارض بينهما بالليل او طرفي النهار بحيث يوزع الشمس من القدر او لا وهو
ما لا يكون كذلك ثم السراى على ان موضعها كانا يحيط بها محيط مسددا راسها
الى القدر ككونه اصغر من الشمس كمن المحفوظ الا اعظم ويحيط بالارض وهو يترسم
شعاعته من النيران ان لم يعطيه بالارض وظهر من القدر وراية من حروفها
الى القدر وقاعدته معصم من صدم القدر مما بال دائرة وقطعه اصغر من نصف لما بين
اخر سطحه من النيران انما لو افصل الضوء من صغره من كسوفه من كسوفه كان
المضي منها اعظم من نصفها وكذا فاعاد محوط شعاع البرق المحيط بالقطب معصم
مما بال دائرة كذلك لما بين راسها من الشاظر ان ما بين من الكثرة اصغر من نصفها
ويحيط به دارين ومن صغره معصم من القدرين وغيره واسمها دارين والظلام
صغره انما لكن الحس لا الدرك المعاو وتبينها ومن اعظمه الى القدر لعلمه
وكبر من اعظمه من السطح والسر والرونة والظلام من العظمه
الظاهية في الكثرة المشهور عليها واحصا معاها ومن مقدمه حدها
التشكلات الدرنة والهيكلية وغيره كما يستبان عليك واعرضها فلنرى
ان الحق قال رحمه الله **والقمر عدم كدس** اي مظلم نفسه **فون** واستفاد
من الشمس **س** كما كالمراه الخلق له احاوسها الشمس ولان علمه اصله في سلك
القدر بحسب اصله في وضعه من عاها قال **م** والاما اصله من السور
بحسب قدره وبعدها **س** اي من الشمس كمن لا وجه بل مضاعفا الى ما لم يمتدني
الحسوف ووكبر تلك الحال كحور ان يكون اصله في السلك ككونه اشد جرمية
لذاته والادف في تلك الحواطير به سطح مظلم ثم انما يتحرك على مركز نفسه كمر كمر
فلكه الذي يحركه حول الارض فيكون عددا له صياح وجهه المهيبة الى الغائب لا الى



والمقصود من الوجه المظلم فذلك لا يبرهن وهو المحال فماذا يحرك حركته فلكه
 بعد من الشمس يحرك سوادها على نفسه مثل ذلك الحركة فيظهر من جانبها المضي
 مثل سوادها لانه وكذا سوادها على نفسها وشيئا الى ان يعاين الشمس يحرك
 فلكه ويكون قد دار نصف دائرة فيكون وجهه المضي والبناء وهو المدور ولو
 كان الاخر كذلك لكان وجهه المضي معا لانه في كل استعجال فاسمع رؤيته
 المحسوس في بلر مولد من النور من الشمس وسوخر على النصف من السواد لانه
 في كل شهر قمر من والصابغ في كون المستقيم القدر مثلا لانه او قد عايننا
 او اعلمنا ان نصف دائرة لن يقول لانه يكون بعد الحاف او ان يكون
 سطح المولدة الشمس مواجها او لا يكون وفي لانه ان يكون حديثا العوسر
 المحسوس بالمستقيم من دائرة في الظلام والوقت في جهه من سهم يحيط البصر
 في سطح دائرة الظلام حديثا على الدائرة على قوائم او في جهته من واحد
 في جهته من دائرة من مائة سهم يحيط البصر وعلى الاول يكون الحديث من المستقيم
 نصف تقريبا ان لم يكونا متوازيين كما ينبغي او على الكس مثلا لانه وعلى الثالث
 المستقيم وعلى الرابع نصف دائرة وذلك لانه على تقاطعت قاعدتي السطوح
 الظل من المثلثين كورما الخ وذلك ان السطوح من السهمين من سمت الاخر قال
 اصدحا عن الاخر سلكا سلسها فوالله ان السهمين من السطوح لانه حديثا من
 المحسوسين سلكا سلسها فوالله ان السهمين من السطوح لانه حديثا من
 السهمين من الاخر الى ان يمر فاعلم ان السهمين من السطوح لانه حديثا من
 السهمين من الاخر الى ان يمر فاعلم ان السهمين من السطوح لانه حديثا من
 المستقيم من السهمين من الاخر الى ان يمر فاعلم ان السهمين من السطوح لانه حديثا من
 البصر من السهمين من الاخر الى ان يمر فاعلم ان السهمين من السطوح لانه حديثا من



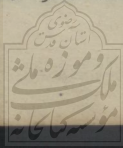
خطوط السموات واقصر كما مضى بالخير ان كان سهم محووظا لهم
 اقصر وبالمعنى ان كان بالصدور وكل له خصا للمعنى الا في الاعمال المعبر
 اليه لا يكون في غاية العرب والالعاب لكثرة المعنى معادونا ولهذا تعدد
 الذرائع اذ اوصفنا فيها وكانت بعيدة فظا مستقيمة وكذلك عندنا خط
 احد السهمين مع الآخر **ب** ناعمة لكونها طرا لمفرد لجان المقضي وان كان
 وانما السهمين ويزداد بعد احدهما عن الآخر الى الاستعمال ونور بان
 ارجع سهما النحر والحق على الاستعمال وبين معنى والآخرها ويكون على
 من المستقيمة قطعه مضيقه مثلا ليه الشكل **ب** عا سنا فقله محله
 الحق ان لم يتسا ولم يعاطا ويرى في الحالتين لدر اوزا عرفت ذلك
 فلا عني عليك مع قوله **م** ماذا سامت الشمس كان وجهه المقضي انصافها
 ان سبب ضياء الشمس **م** مع طوله بها **ب** ان الشمس **م** والآخر **ب** في اليوم
 الآخر وهو الكلد **م** السا فلا يوزن نورها واذ بعد عنها **ب** ان من الشمس **م** نور
 من الشمس **ب** وسوا ثنت عشرون درجة او اقل واكثر على اختلاف اوضاع
 الشمس كما يكون اصحاب الكواكب **م** من شم **ب** ان من وجه المقضي **م**
 مثلا **ب** لما مر الا ان بعضه يعاطى الكواكب من حيثها **ب** ان من وجه المقضي **م**
 على ما ذكره من يتبعه **ب** والآخر **ب** مثلا ان الى الاستعمال وكذا
 بعد ظهور الظلمة ضياء البدر الى آخر الشهر **م** ويزداد نور كل يوم الى
 ان يحل في المعانيه فمرام في السور والآخر من المعانيه استعمل نور على
 تلك النسبة الى ان يحل عند الزوال **ب** والحق هو الحال الى الاستعمال
 المستقيمة الى بلان الشمس من اعظمه الى سنا واعلم ان يعاطى **ب** وان
 العلم **م** والذو **م** على عوام انما يكون ميل الزوال الاول ونور السنا في زمان كل



الاول في معرفة مواضع الريح وسعة الغضا والرياح والالتم في سلك طرقة مركز
 الشمس ودرجات الظلام والارض ان الريح فاعلم ان الريح لها عدة مركز الارض
 تكون ودرجات الريح والرياح والرياح من مركز الارض والظلام تكون الخط الواصل
 من مركز الشمس ودرجات الظلام عود اعلى سطحها مع كون الخط الواصل
 من الريح ومركزها في سطحها والبعيد الاول ودرجات والالتم في سلك طرقة مركز
 وقاعة من مركز الارض والظلام ومن سلك السلك مصولها في
 العبر والعصاة



واعلم ان الخوف من عدم اضاءه القمر ما ليس احد كنهه والى امرنا
 الوقت الذين من شأنه ان يضيء فيه لم يوضع في ظلمة الارض لمعا طربها
 النيران التي كنهها معها على مظهر من اقطار العالم جمعوا او يربوا وكونها
 صبا كيثا حاصلا لغير الشمس ولهذا اليقظة عليه او على بعدة في شئ من شئها
 ووعا لاول منظم ككونه غيب مصفى من دانه ومو الحسوس والشمس ما يوت
 للارض والالكان ظلمة اسطوارا وكان نصف قطر دايان الظلمة وبالنصف
 قطر الشمس الذي هو اربعة اجزاء وثمانون ومعه ولد اجم الهم نصف قطر الشمس
 القرموعو غيبه عند حقيقة وعشرون فاعلم ان ذلك غيبه اجزاء خمس
 وقابضه ولبنا ومن اكثر من غيبه عرض القمر الى من غيبه اجزاء مكان تحت صوم
 في كل شئ بالظلمة وانما الكسفات والوضوح خلافة ولا اصفر منها والالكان نصف
 قطر دايان الظلمة اعظم من نصف قطر الشمس لاستغلال ظلمة الارض باذونها و
 بقى منها مكان تحت صوم في كل استقبال بطريق الاولة في اعظم منها وفلا
 على عية محروطة مسدود لعدم عند تقاطع مسامته لظلمة من دايان البروز مطاط
 للشمس وبها الشمس مما و فاعلم دايان صوم من الفصل المنزك من سطح الارض
 اربع المسدود المطم وكذا من سطح الجحوظ العظيم المحيط بالشمس والارض ان غروب
 السور المولف من خطوط شعاع من الشمس الى محيط من الصنعة من صوم الارض
 ان لم يعطيه بالقدوم من خطوط طائفة من محيطها الى ركن الجحوظ ومن اعطوه من
 غروب ظل الارض واما عدم حاد كونا ومولوا لان فوق الارض وهو زمان والبارادافا
 كان تحتها فهو زمان الهاء واذا كانت الشمس في الابه تصل ظلها الى فلك الشمس
 واذا كانت في اخره فلا يصل اليه ومن ذلك ان الهم اصفر من الارض
 ظلها الذين هم اصف منها كبر اعداد الهم اياه دايان الظلمة ان على سطح الجحوظ



قطر الارض موارنه لعاعدن محدث من نومهم سطح كروي مركزه مركز العالم
 بمن مركز القمر ومحور قطر النظر فالدارس الخاضع عما جدم الخمد من صهي القمر
 وعلى سطح القطر ودارس النظر اذ المحقق هذا المنقول لما كانت عاده عري
 القمر من تحت اعداده اعظم من صهي قطر القمر ودارس النظر من تحت
 قطر السهمان لانه انما يحس اذا كان عرضه عند الاستعنان اقل بعد مركز
 من مركز دارس النظر اقل من نصفها اذ لو كان مساويا لهما ماسا للقمر
 محيط دارس النظر من صهي على نقطتي جهه عرضه ولم يحس وان كان
 اكثر من قطر الاول لذلك ماسا اما اذا كان العرض اقل من القطر من الصغر
 ان تحس والزم ان يقول **م** اذ كان **م** من اسي القمر **م** في احد نقطتي
 الدارس لو الارب او قدر ما فيها **م** اس عند الاستعنان **م** بوسط
 الارض بينه ومن الشمس وجهد الارض اقل من جهه الشمس والاشبه
 القمر في كل استقبال **م** لما عرفت وليس الا موكوك **م** مطلق عليها **م**
 ان قطر الارض **م** على شكل مخروط **م** او المحوط الشعاع له في مركز
 قطر الشمس الى طرفي قطر الارض مستطوي موارنه تكون قطر الارض محور
 من قطر الشمس لما عرفت فاذا اتصلت لمحيط الارض ودارس القطر
 ناهيا سلا على نقطه مبع لها قطر محصور ماسا كثيرا لمحيط على بيته محوط
 مستدير **م** كونهما **م** ان تكون الارض **م** مستدير **م** فاعده دارس صهي
 عند الارض كما عرفت **م** فان لم يكن للقمر عرض ومعني محوط النظر **م** او الهم
 المحض اذا اسود على عدم كعب منع ظله في الحيز المعامله للهم المحض كلفه الظلال
 المعاكس **م** وبهي كلمه **م** ان سق على ظلاله الاصل من غير منقار
 وان كان لعله لو وقع الاضواء استل ان تصلا له من الشفاعات المحطه

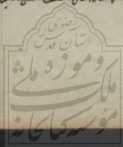


واعلم ان الكسوف موعدهم افاضت الشمس ما لمسا حركته الخارج الوحد لذن
 من شأنها ان يقترن معه المتوسط القدر سها ومن الصعب ان يوجود على الخط الخارج
 من البحر اليها ويحب نورها عن الانبعاث كتما فيه وقطع السموات المصطف
 ايت من ربيد الشمس فلا يقع عليها اونها مصدرا فسكس ويترك تكون في الاشياء
 المحدثين الموارع منها وجمعها كان اولها والان المعدنوا الصواع والمدن يمكن ان
 يقع الكسوف ما العاكس ان قوم دون قوم مع كون الشمس فوق ارفع كل منها
 بخلاف الخسوف من تحت ارفع كل منها فانه ان الخسوف عند احدما الخسوف عند
 الآخر وان اختلفت ساعات الانبعاث والموسط والاعلار ما يكون مع
 بلد على مقياس من الساعات والحرارة اقل او اكثر او مطلق محضا والحرارة
 الخسوف امدعا رضى لذاته وهو ضروريه نظاما لما سبق من ان يراه بوله كذا وكذا
 الكسوف امدعا رضى لذاته فانهما على ما من عليه بل بعض الانبعاث المتوسط
 القدر منه وسها ونور امدعا رضى وصح المتوسط ما خلاف الماكس ولهذا امد
 يختلف كسوف واحد عند احد بلدين قدر اوجه اورتاها ونسب امدعا واحد
 وعند امدعا من ربيد منها افاضت من ان يكون الوحد المدن للشمس
 على المتوسط المدن للشمس وصح الانبعاث المدن لافق من بعض قطر من بعض المدن
 حتى يقع الكسوف اولها واسا واسا ولم يسكس ولو كان اكر من هذا الاول
 ولو كان اقل انكسب بعد ذلك والى ان تقوله **م** وعند الانبعاث **م** الانبعاث
 المدن **م** بالشمس ان لم يكن **م** ان لم يكن **م** ان لم يكن **م** ان لم يكن **م** ان لم يكن **م**
 بعد ذلك صفته **م** ان لم يكن **م** ان لم يكن **م** ان لم يكن **م** ان لم يكن **م** ان لم يكن **م**
 ما انبعاث اولها بالشمس بعد ان الشمس موعدهم الشمس عند ذلك صفته القدر ان انظر
 فسكس بعد ذلك صفته **م** والى **م** ان لم يكن **م** ان لم يكن **م** ان لم يكن **م** ان لم يكن **م**



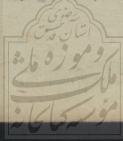
العوض المحدث **م** أقل من مجموع نصف قطر الشمس والقر كسف بعضها **س** لا يخرج
 مجموع الشعاع عن نصف الشمس مقدار العرض **م** وإن كان **س** من العرض للشمس **م** أكثر
س من مجموع نصف قطر الشمس المقترب **م** لم يكتسبها **س** وإن سجد قطر النصف بكونه
م وإن لم يكن كذلك **س** من وإن لم يكن العرض لغير مجموع نصف قطر الشمس والقر
 كان مساوياً أو أكثر **م** لم يكتسبها ومما لا بد أن لا يكون مساوياً لم يكتسبها إلا إذا كان
 جرم القمر يكون محاسن مجموع الشعاع فلا وجه للاعتقاد من يكون أكثر من عرض القطر
 بصورة كسوف الشمس أو كسوف القمر معقول قال ابن السهيتيم إن محاسن

المورقة ما خلافاً وجماعاً من الشمس لا موجب الحرم فإن نوع مستفاد من
 الشمس لا محال أن يكون القمر كسوف بعضها معقور ونصفها مظلم إن هو ما عرفت
 واليه انشأ معقول **م** ونعم ابن السهيتيم إن القمر كسوف بعضها معقور ونصفها مظلم
 على بعضها فإن أمثال النصف المعقور الدنيا بوله سلك لا يجوز أن يحبس عصر بعضها المعقور

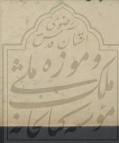


من الخط الخارج من مركز المراقب المشرق الى محيط الخارج من الخائس الى نصف
 دائرة الخط فان الكوكب متى حصل في جانب البعد الاقرب من الخائس انه لم يكن الخط
 واربعاً مقبلاً وان كانت المسافة اعظم من النسيب واذا وصل الى مركز الخائس فان
 حصل الرجوع الى ان غاية البعد قدر ان لم يحصل غوصه عين من البروج والاخر
 في العلوه كذا في تلك الموضع حدس الخائس والمراقب الحد كورس اذا الرجوع في تلك
 حصص بموضع معين من البروج فيقول للشمس ان الرجوع في هذه الموضع فمتى تخرج
 من هنا وانما يكون كذا كذا لو كان في طرف ساكن وليس فليس يعلم العلم في تلك
 عاصي مطلق بعد ما في النعاوت من الوسط والعلوم ان لها ادواراً ولو كان
 الاصل في من هذه الخائس لما اختلفت غايتها ككونها تدور ما حدها في البروج
 وعدم اعتدالها في نفسه بل كما كانت في من يعكس دوران الكوكب في البروج
 له في تلك الموضع ووجه من اختلفت زوايا اصعاعها في تلك الموضع
 في اجزاء ارباعها من البروج مع ان الاصلع ان يكون في الدوران في تلك الموضع من جهة
 التدوير اختلفت بارس من هذه الخائس مع ان الاصلع عند ذلك من الارض
 وكثير عند ذلك لان الشمس هي التي سبق مركز المد ويدور في تلك الموضع
 كما تدور كوكب انحاء سمعة الشمس اسرع مع ان الاصلع في تلك الموضع
 ان فاعله خارج المد كذا وانما في الساعات في الشمس من كونها في تلك الموضع
 فسبق الشمس بعد مقدارها ويطرأ في تلك الموضع في تلك الموضع
 الى ان نصف ثم يتبعه وحسب مقدارها وان الشمس في وسط ايام الرجوع واما في
 فسبق الشمس في تلك الموضع ثم يتبعه وحسب مقدارها وان الشمس في وسط ايام
 فسبق الشمس في تلك الموضع ثم يتبعه وحسب مقدارها وان الشمس في وسط ايام
 فسبق الشمس في تلك الموضع ثم يتبعه وحسب مقدارها وان الشمس في وسط ايام

من البروج

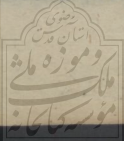


من السمع وادريس درجته وارما عطاره من سمع وعشر من ان الحلا على كبر وقدر
 حركة مركزه موافقة لوسط السن وان السمع والسمع من حركته المديرة وعادة كل
 حبيب ما عصبه نصف قطر المديرة وعلم كل واحد من الحسنة كل المديرة
 ومنه ان الحسنة بعد معاركة كوكب من النواكب ونرا له من عده نصف بعد عده
 جميع الابعاد ان المديرة لكل واحد من الحسنة **م** محله مكرر ساطع **م** ان المديرة **م**
 من كل ان الحسنة **م** والاساطع العلوية جعل من الحسنة والقدار في كوكبا
 من النواكب حالة الاستعانة ثم فاعده فانه مكرر ان الحسنة ما كان في حالة
 ان الحسنة ما كان من بعد الرجوع قال انه لو قال كوكبا من النواكب
 حالة الاستعانة ما كان فاعده ما ان ان الحسنة على النظام الاول علم
 ان الاستعانة ما كان ان الحسنة ومن الطاهر ان كوكبا غير محسوس
 ان النواكب وجعل من حركة الحلا على الحسنة مع ان بيان مع ان محسوس
 الية وكان الساطع الية انما لم يحل كوكبا ما لم نعلم ان حله عند حالة الاستعانة
 الا ان يجب كون الحلا من كوكبا ان الحسنة او ما عده نصف كوكبا لم يكن في كوكبا
 التمدد في حالة الاستعانة ان الحسنة ونس كوكبا في حركات المديرة
 في الحسنة الابعاد ان النواكب وموقعه من السمع الى حله ان الحسنة بعد الحلا
 الى السمع والسمع والسمع وعلم كل المديرة والابعاد من السمع المديرة
 وان كانت حركة المديرة عند الاستعانة ان الحسنة وموقعه من السمع المديرة
 وحده لكل واحد من السمع وعطارد لو اعد من السمع نحو الحسنة لم كان
 سمع سيرا سيرا الى ان يتصل ان حله ما لم ياعد من الاستعانة الى ان السمع
 وعاد ان السمع وسط الرجوع ويبعد عنها نحو المغرب ونرا له بعد الى حله
 ما عده الاستعانة الى ان السمع ثم عارضا في حله الاستعانة ونرا له

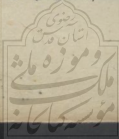


بحركه المشدود فدل على ان مركزه للعدو والعدو للمركز **س** ان لو خرج وسط
م ساقط مركز الشمس **س** من الا يكون بعد ما عن مركز الشمس بأكثر من نصف
 قطر العدو ومعاد ان الشمس في منتصف الاستقام والرجوع صل هذا الجيب
 الجليل من المطلق فان وصل القطر وجب ان يكون العالم الجيب
 لعدو العدو فقط اذ هو ضد عالم العدو الصباحي بين عالم لعدو ما من
 ومن الجيب عنها بمجالها لغاية البعد المتساوي عن غايه لعدو ما من الشمس
 وقت اليوم عليها مع ان مركز العدو يورث موضع من من البروج فلو كان
 مركزه تدويرا معاديا لعدو الشمس فاحدها لما اختلف عالم العدو الصافي
 والمساوي في قمره عاده ومنها قد اختلف العالمات في بعض المواضع هذا
 العلامة العامة فانها معاد ان الشمس في وسط الاستقام ومعابها في وسط
 الرجوع على ما قال **م** خلاف العالمه العاقبه **س** ان في ظهر الشمس والسرير
م فان رجوعها في معابها الشمس **س** ان لو كانت عالم الشمس في وسط الرجوع
 وكذا ان بعد كل واحد منها من خروج تدوير ادا اختلف هذا الشمس عن مركزه
 لان مركز التدوير وحركه الكوكب على محيط التدوير معالج مجموع الكوكبين
 وحركه وسط الشمس فانها انما مركز العدو تدويره الكوكب على محيط العدو ولما
 يكون ثم معادله الشمس مع مركز الكوكب ومركز التدوير معادله الزمان الى خروج
 تدوير انتمت الشمس الى مركزها لعدو مركزها ادا معابها العالم من الشمس
 في وسط الرجوع ان في حضيضها ان كان تدويرها والعدو معا في وسط الاستقام
 ان تدويرها اولا ان تدويرها وتدويرها فيكون لعدو الشمس عليه العالم متعدي
 الى عالمه تدويرها فيكون في كل يوم على توالي البروج احدى وثلثون وجهه ويكون مركز
 تدويره في المصنف الا على الى العالم في كل يوم عان وعشر من وجهه يكون في كل

كل واحد من العالمين حضيض تدوير الذي
 هو وسط الرجوع انتمت الشمس الى عالمه تدوير



حركه وسط الشمس ومن بعد وفسدون وفسد ما اذا كان المربع على ذروة ومن مركز
 القدر ومن مركز الشمس في جده بعضه من ارضه فكلما البروج لم يحرك كل واحد منهما حركته
 الى احد جهتيهما بعد الشمس عن الجدي المشرق من بعد وفسد من جده وعن مركزه وروى
 وعشرين وحقه وهذا القدر مساو لبعده المربع عن وجه الارض وعلا هذا وانما اذا
 الشمس من الارض على مركز القدر من ارضه من مركز الى نصف الدوير وانما الشمس الى اقطاب
 ارضه من مركز الكوكب الى ذوق القدر فيكون ربعه في عالم الشمس وربعها من
 دنيا **م** ثم تجد غايه بعد **س** من على بعد الارض وعطارد **م** من الشمس صبا **س**
 من نصف قطر الدوير الى ما بالبعد الاوسط الذي في النصف الصاعد من قطره
 الكوكب على طرف قطر طلوع الشمس **م** وسار **س** من غايه بعد ما من الشمس سار ومن
 النصف الاخر من القطر المذكور فيظهر الكوكب على طرف في اول الليل **م** في هذه القدر
 في ارضه فكلما البروج فيعلم ان فلكه القدر **س** من مخرج الكوكبين **م** من الارض
 بان من بعد ارض **س** من ارضه من غايه بعد الصبا او الى ما من اعظم ما
 بعد من اصغر واذا كان كذلك كان مركزه على محيط فلكه في ارضه على ما كان **م** وان
 مركزه على محيط فلكه في ارضه **س** انما لو كان على محيط فلكه سار ارضه المركز لما ورث
 الارض ثابته وبعد ارضه علم مختلف غايه بعد **م** وقد وجد عطارد من الشمس
س الى تمام بعد عنها ومن مقدار نصف قطر الدوير **م** في ارضه **س** من ارضه **س**
م والحد **س** من في اول **م** اعظم فليكون في غايه علم ان مركز الدوير في هذه الموضع
 اقرب الى الارض وليندم ان يكون الاوج من كوكب الى الحرب لانه من سار مركز القدر من
 ارضه الى اول ارضه فحصله في النصفين وكان الاوج في آخر الجوزاء فيكون بعد المركز
 من اول الجوزاء الى اول ارضه وبعد اول الجوزاء الى الاوج **س** من ان الاول **م** وسار مركز
 الدوير **س** من سار مركز الدوير الى اخر الجوزاء فحصله في النصفين فيكون الاوج في



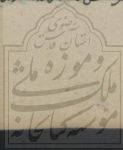
الحديث بعد المركز من اول الجمل الى النوازل كانت **س** من حركة الراجع **م** السبع من
حركة المكونة وانما والذين وانما **م** وتقبل من سائر مركز القدر من اول الجمل
الى اخر الجمل زاد مصداق الخصص فيكون الراجع في اول الحديث فلو كانت حركة الراجع الى
النوازل كانت حركة الراجع الى النوازل كانت كانت لبطا من حركة المكونة وانما **م**
حركتها في السبع و البعد والذين والشرح ليست ولا يتلقا الى الذين اجتماع المكونة الراجع
في اول الجمل من سائر وانما جملته كلك لتعلم لرفع وصول الراجع ومركز الراجع من الى اول
الجمل بعد مفارقة المكونة اول الجمل ومصادق الراجع اخر الجمل زاد على مود حركة الراجع الى النوازل
وهو كرك لانيتم كما بعد وانما مركز المود وانما في اول الحديث من في الخصص والراجع في اخر
الحديث وليقارن في اخر الجمل لان في الخصص والراجع في اول الحديث وهذا ايضا ان المكونة
والراجع كجملته في اول الجمل زاد وهذا مجموع الموضع القسامي وانما سائر مود في سائر
الراجع في المكونة اول الجمل مود من المود من سائر وانما جملته في الخصص المود
في اول الجمل وانما جملته في المود من المود من سائر مود مود من حركة الراجع الى
النوازل في النوازل وصول النوازل من اول الجمل الى اخر الجمل زاد **م** وصول مركز المود من
من اول الجمل الى اول الحديث حركة السبع وصولها من الى اول الجمل حركة الراجع وصولها
الى اول الحديث **م** وصول مود المود من الى اخر الجمل زاد من اول الجمل الى اخر الجمل
ووصولها من الى اول الجمل حركة السبع **م** وانما كان كرك من من وانما كانت
حركة الراجع الى خلاف النوازل **م** فتي سائر المركز من اول الجمل الى اخر الجمل زاد
السبع الراجع من اول الجمل الى الحديث على خلاف النوازل وانما السبع مركز المود من
س من من اخر الجمل زاد **م** الى اول الحديث **م** الى النوازل **م** السبع الراجع من من الى اول
الحديث **م** الى اخر الجمل زاد على خلاف النوازل مصداق اجتماع في اول الجمل والميزان ومصلها
في اول الحديث وانما الجمل زاد وانما المكونة المكونة **س** من **م** على خلاف النوازل من من المود **م**

الراجع الى



الفكر الاول الحذر من الفكر البديع محمد عباس لمعه فكر الزهراء وصغير عباس فكر
محمد القدر العظم الثاني الحاج المكنى الحسيني بالحديد ويكون في حق المرافق
والفكر الثالث حاج مركز اخر سمي الحاج المديروني وعون عن المديروني بالحديد
الحذر ويكون لهذا الكوكب خمس فلكته الحاج الفكر الرابع مع عباس اسان المديروني
الحذر واسان الذي ما من المديروني او حان وحسنه اسان من الحذر وكما

او حان الحامل وحسنه الفكر الرابع فكر المديروني وعون عن اسان المديروني
الحذر فانه يكون بعد حركة اللؤلؤ في حوله فكر العالم على اللؤلؤ ويظهر رايه المديروني
وحسنه واما المديروني فيكون من فكر مركز النفس الواسط في حوله فكر رايه المديروني
فكر رايه المديروني في اللؤلؤ في حوله فكر رايه المديروني في اللؤلؤ في حوله
ويسمى حركة المديروني وحسنه الفكر الخامس فانه يكون من حوله فكر رايه
مركز النفس في اللؤلؤ واما اللؤلؤ في اللؤلؤ في حوله فكر رايه المديروني في اللؤلؤ في حوله

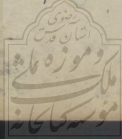


الشرق كل يوم بله اجزاء وسب وفاق ومن صوب اقله عطار وعلى
 حسب ما تصور في السجل المحيى السبعين في تربت الاصلام وصورها

السايرة الشرق والكويت بعد ما يبرأ من حركة سبطه مطلع من الشرق
 الى الغرب خاصه بعد ان يبرأ الى الشرق ما نالها كاطلع اولاً
 وسكناً واياً ويحرك ما لا يعرف فيها على موازاة وسب ما يحركه الموضع منهم
 الدون في قديم من يوم بله على كنفوت واما غرب وجدها من حركة الكواكب كلها
 على وراية موازاة لمنطعها وعلى وطسها على النظام والانصال وعدم الفجر
 ما سبها سكتاً قبل يبرأ من سبطه في حركه سبطه على الواصل الاصح من الغرب
 الى الشرق وسببها المنطقه وكان ان الحركان سلبان جميع ما ورنها الكواكب

اشارة قديم
 و موزه
 مؤسسه كماله

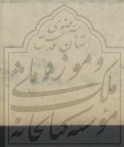
والاحرام العلوي والسرعة كسر الاشر عند بعض ثم جدا السداد السبع
 ودي حركات محمليه ومحا لعل لا يلزم ووالير ما عدا منها من المواد بل
 ينقل من واحد الى اخرى و عمل ما ان الى الشمال واخرى الى الجنوب وواظ
 سها الى العوايب ولا الى امثالها من المتحرر فان الاوسع الابطاء و
 خارجة معدوما غير المتحرر فعلم انه قد حركه عدسه غير السرعة والبطيئة وان لكل
 منها حركة غير اللازم فلا عدم اسوا سعه احلك في ما وى نظرم الى ان
 منها المتحرر الا ولهم وسبعه للسارات سمن بها كوكب الكواكب والاعين
 الكليل له لسبعه جميع حركاته وعلوا اعل الا فلا ك الحركة السرعة عا انه غير
 مكوكب وسبعه فلكه الا فلا ك واللاطس والاعظم والالم الحركة البطيئة
 وسبعه فلكه البروج والسوايت لسبعهم كوكبهم فالسوايت طاعون وعلوا
 وكانا ساير الكواكب فان قلنا من الجائز ان يكون فلك كوكب فلك
 يحرك من المتحرر الى المتحرر سدا الحركة النوع وعا منقطعها عا النظام
 والاصال وعدم التغير وايضا كون السوايت عا احلك سبي حاد فليس هو الا
 انهم اكفوا يكون السابح حركا فلك كوكب حركة سرعه والسابح حركا حركا بطيئة
 لما قاله بطليموس في صدر كتاب المحطس من انه ليس في السموات هلالا احلك
 اليه ومن منها ونسب الى ان علم اليه يفتقر عا العمل الخلق قائلة ان اذكر سا
 الحار وحق السرب والاعداد والخلق عا الا حيا اليه من فلك الاحرام
 بعضن السابح الالهو وحدها ونسب ذلك سدا عا ا وحلف وبالحلم
 حاله للمعنى سبها وعلوا السبعه الدائم للسارات السبع في السرب
 حصى بعضها بعضها افعنا بالعدل وما لم الحركى عا السرب والاولد للسر
 والذي فوجم لفظا ورم للمرجح لا وجود العر سكت السه من السادات



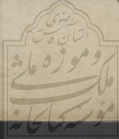
وكبر من المولود الخاضع لطبعه من مبدئ التوجع وعلى هذا الترتيب و
حدود الاول تكسب الاعلى والمولود تكسب بالكل الاول على الكبر
في احوالهم لولا تكسب بعد التوجع بعض العبداء الى اربابها
عقاروه والذين والاكسما كاللغز ورو جوار ان لا يكون مدارها من
الشمس والادها راه غير مطم كالحق ومان العز لا تكسب منها بعد عدم ان
لم يظهر المتكسب للادها والاكسما مطم تكسب وموضعه ووجب بعض
المساح من الى انهما خبها فصا والطعام الطبيعي ان يكون ما من ان
حركة من الكواكب اكبر بعدا واعلم مداره وان يكون الشمس واسطة
في المطم والشمس غير له سم العلاقات من ما بعد عنها للاعداد الاثني
ومن ما لا بعد عنها اعداد السد والسم ما ان يطالب من كسبي ان لخاصه من
الشمس وتناكر هذا الداعي عند بعض المباحين لما قيل عن الترتيب
ان راس الزهر كسامة على صحتها والله ان اثاره واما ان الترتيب
عقاروه الزهر والدمع والمصري والسرير والهر والمولود علم
ان فكر الكائنات كبح فكر المتكسب وانما يعرف الكائنات من المتكسب
ما حذوف كونها وظهر لون الطائر عند المعاد من المتكسب ولما
الزهر في بعض ارضها ما الشمس كانهما ساهما وظهرها دون المدع
فان لم يعرف لم يكن علم ان فكر الشمس فوق فكر الزهر وحب فكر التوجع
مكدا ما لم السج وراس بعض المهندسين وموالا مام العالم المحقق مؤيد الملة
والدين العوض خاص مثواه سكر وكسب ان يكون الزهر كبح الشمس وبعد ان
فكر الزهر فوق فكر الشمس واليه ان ايضا القول المحقق العلامة السنا
الدسا قطب الحق والدين اليسر لذي سوله مفاهيم والله في كساد الشمس بالكلية



احسن بياق لمن اراده فليطالعها وكر ان حوت مس الزئبق حوت النظام
 عطاي افعاي واما حديث رويها كس في صغرها لطيف انها لا ترمع
 انما سنان في وجه الحسن عظم سودا فوق مركزا حليله الخ في وجه الخ في
 هذا السقط الاكسد لان مول من راي في وجهها ساه وكذا مول ساس وجهه الزين
 وعطارد طوارز اصدوها حلق النقط والاصغر عطارد في ان الحان في بعد لو افرقت
 معقول تحت ان سقم كبر والحد من الاكسلان السبعه السيلان الي املان سائلن كوكوكه
 الخ لمقد منها مطابقة لما يور في وجهه عرفت ما اوردته الخ صنف في هذه السعد من
 لم يوردوا ان يكون اقل منها واما ان حاسب اكثر من فلاقطع وسكن الزواجر ووجه الي كفن
 ساس الحكمات ويكون ما ورن ما ورن الاسطفات ومن طبقات كما اشار
 ان وكلكه لطيف في المعال الي ما في من المعال وصون حلق في احاطه بعضها ببعض
 علم ما هو المشهور يكون هذا وكذا وجد الشمس بعد مخصوص عن بعض النوازل



في الاصل ان الارض من ثم بعد الدور الطويله وحذر على بعد اكثر من ذلك ان يحدوث
 الى الاصل ان الارض من قبل على ان الثوابت يحرك الى المشرق لانها ان لم يكن يحرك
 او يكون يحرك الى المغرب لما وحذر على بعد اكثر من بعد ما او اوجله قدور
 حذر ايضا من اوضاع الازواج سوى اوج العود واحد اوج عطارد مائلا الى المشرق
 معقد في حركة الثوابت علم انها يحرك بحركه ملك الثوابت ان لم يحد في حركه
 ملك الثوابت حركه بطيئه والا لما جمع قوله لما لان كل كوكب ملكا
 يحرك اوجه حركه ما وانه حركه الثوابت او لان كان واحدا مما سبق
 سطحها الا على مع الا اعظم واونا ما حذر فكلما يحوي على لول ان اهلك
 الكواكب في حركتها ويحرك كنهها ان جميع اولها ان الكواكب وفي حركه المصنف
 عليها والحق واحد مع الثوابت الى المشرق وذلك ان حركتها الازواج
 واولها ان الكواكب فلا حركتها بها واما حركتها الثوابت فكلها منها موكوف بها
 ومن ان تلك الكواكب بل الا فلكا يحرك بحركه الملك الاعظم الى المغرب
 هذا الموضع فيه بحث لانه يلزم على الاول على اصل التدوير ان الشمس ان ثبت
 لها فلكا حركتها وحركه حركه الارض مع مثل المخرج كان
 في حركتها اوجها وعلى ان يلمز تعطيل عملات اكثر الكواكب والاول
 ان ينسب حركه اوج الشمس على الشمس الى مملتها وحركه اوجها
 على اصل الخارج الى مثله وعلى اصل التدوير الى مثل المخرج وعلى بعد
 ان يكون اوج الكواكب يحرك بحركه مثله لا يلزم ان يكونا يحرك بحركه الملك
 انما من لا يحرك الحايث المحوي قد يكون واجبا وذلك اذا اختلف
 مركزاها ويحرك الحايث على محور غير ما يدور كنه المحوي او على هذا التدوير
 فيحرك الحايث ولم يحرك المحوي لزم احد الدور السبعه الحرف او الحلق



او الدخا ئف او الدخا ئف او الدخا ئف او الدخا ئف او الدخا ئف او الدخا ئف او الدخا ئف او الدخا ئف او الدخا ئف او الدخا ئف
 رج الاخرى على النعش كما هو المشهور عينا لا يخفى وقد يكون حاد او مكعبا
 لم يكونا كذلك وهو موصوفان ربع لانه لما كان يحرك مركزا لهما او حلقا وحركا لهما
 على محور واحد غير كذا المحوى وعلى المعدن من حركه المحوى اما في حركه المحوى
 او حلقا فيها فالحاوى في حده العصور الاربعة يجوز ان يحرك المحوى وكذلك في
 ملعب النعش المتحرك لم في النعش الى ان يرتفع على مركز ما في حده ويجوز ان لا
 يحركه وفي كل ذلك لم يبلغ نفسه في النعش الى حده الدرجة الحلق لم الدخا ئف منها
 حقه مبا حث الاول في العنا صرحه مبا حث المبحث الاول في استحداث
 السطح الطاهر من الارض قال رحمه الله الارض ليست مسطحة في طول المشرق
 والغرب والالمان طلوع الشمس على جميع المساكن الى المساكن الى فيما بين
 المشرق والمغرب وعرضها عنها الى من تلك المساكن وقعه وعرض وانما
 الخا ئف الا انما اعبرها ضروفا نعنه الى توسط زمان الخسوف الزنى حث
 واحد نعنه وموقوف معا بله النيران لم يحد في البلاد السرحه والعديم في
 وجه واحد من الليل على حده في البلاد السرحه في ساعات اكثر من الليل وقد
 عاومت الساعات من الوضوح على سعة البعد الدرس من المسكن مساوي
 العرض منها الف مثل فان الشمس تطلع على الشرق وتغرب عنهم طلوعها
 على الغرب وعرضها عنهم ساعه مسوده وان كان سها حثا مثل مصحف
 ساعه مسوده ولا معر من الارض لسد مقعر في طول المشرق والمغرب
 والالمان طام عنها على الساعات قبل طلوعها على الساعات الى ان
 عدم العرض او مسعه العرض واللام بط لان الامر بالعكس وانما شرطه ان
 لان في محله العرض قد يكون اللان عينا وكس وكذلك ان اقلها عرضا

المسكن



[illegible]

ومعدن الاستعداد سابعه مسعوده خمسة عشر جزءا من وور المعدن فاجعل السطح
 البطام من الارض مسدودا والحد في هذا الدليل باننا انما نعلم على استعداد
 القدر المسكون من الارض لا على استعداد هذه الارض لجواز ان يكون بعض
 كره لا سوره عليها الا ما اودعنا من حيث النظر العظيم الا الاستعداد السطح
 من الكره من مهاب في خارجها مساو من سطح الحال والوفاة فيسرها مساو يكون
 في ظاهر بعض الاكثر الصغار وان كان ذلك في السطح فاب لا سطر كره الا كره الصغار
 فكذلك الصغار من لا سطر كره السطح الظاهر من الارض ولما في هذا هو
 عن وفقر مقدر وموان السطح الظاهر من الارض يكون كره باين وجود الصغار من
 سبب الحال الساج والوفاة العاص فاسد ان الجواب عنه ان الصغار
 التي ظهرها من جهة الجبال والاعوار لم يجرها عن اصدار الاستعداد ولا سطر لها
 محوسه اليها فان سبب اعلم حصل عليها ومما اودعنا من سجان ولبس اليها
 مسجع عرض سبعة الكس بطريقه دراج من على ما سن في علم المسامع ثم اسما
 سبب سطحها الظاهر ولهذا لا يكون صغير الهواء صحيح الاستعداد والمعدن التي ان
 الارض عند اسما وكثرة الكس عند سطحها والمعدن من سنان اعد سمان مركزها
 مطبق على مركز العالم والمان انها ليست من معدن محسوس بالنسبة المصطنع الا ان
 لها الاول ماله والى دليله اننا وقوله ووضعتها الى ووضعت الارض في وسط تلك اعلم
 لو جردنا الكواكب في جميع المواضع على قدرها ولو لا انها في وسط الاصلع اجمد الكواكب
 في المواضع الاصلع الا اعدا منها ومن الاعتبار ومنه نظر لان الاصلع الاصلع
 كان موجبا للاصلع بعده الاصلع لما رتب الكواكب في جميع المواضع على قدرها ولو
 الاصلع الاصلع في المواضع وان صدر المواضع الساجية ايضا نظره فان لا نجد
 الكواكب في الافق ووسط السما على قدرها ولو لم تكن كما يدل على ان مركز



الا و ان لم يكن من اجل ان
 ما لا يتعدى الى جانب
 ارتفاع الكواكب و الخطوط
 لا يحس او على بعض مساو
 انما عليه و الذي لان على
 انما ر من الخطوط السوي
 القليل و الزاوي و الوسط
 احد القطع من فصل الس
 و اما و اما القسم الحام
 و كذا المداورات في س
 و الرعيان بحسب الزواي
 يدل على ان لم يكن ما
 الخواص و ان كان الحس
 الس و هو ان الاخر من
 بقوله و ليس هما عد
 قدر محسوس بالنسبة
 اقل من النصف بحسب
 لو كانت ذوات قدر
 من الظاهر و انفق من
 الس و لو كان كذلك
 ظاهر و سمي فعمد ا

قام

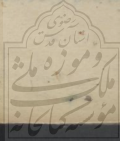
الا ان المبحث الثالث في ان الارض ساكنة في الوسط والسموات مركز عليها
 منطبق على مركز العالم على تحت مسبقه مودع اهل سطح عاشر مركز الارض
 على سطح ذلك العود لما عرفت بالجوهر في سائر تلك المراكز لو لا ما عرفت الارض انما لا
 المحيط المستقيم الخارج من اعظم قاس الكون والسطح الى المركز يكون عمودا على
 السطح ايضا فاما في ذواته وسوس في المركز متصل العود انما لا يكون
 فاذن الافعال مطلقا ليس كمن جميع الجوانب في مواقع معلها في الجوانب لادها
 مسدودا مسدودا فله محالة منطبق مركزها على مركز العالم وسبب هذا لما
 العقدي وعلم من انطباق مركزها على مركز العالم ان مركزها هو
 مركزها واما في ولايتها فلو تحركت في الوسط حركة اسم فموضعها لو
 لم يكن في غير اماكن العالم في دورانها ليس لها حركة وضعه من المغرب الى المشرق
 في خطه قوم من الاوائل عالم اشار بعوله ومنهم من راعى انها تحرك الى المشرق
 وسلمت فاما هم الى هذا القول لما روي الكواكب حركات بقطر الى المشرق و
 حركة سرهم الى المغرب واستحال عدم كون الجسم الواحد يحرك في غير سائر
 كانت الحركة في بالذات او بالعرض او اوجهها بالذات والارض بالعرض ولم
 يمكنهم استبعادها الى كاس البيطية الى الارض الاصلها فاسدوا انكر السبعه
 اليوميه اليها فالواظمون ان الكواكب في المشرق ووجهها بالمغرب فلو كانت الحركة
 العكس للاعظم فانه ساكن فان متصل اثبات العكس الاعظم وهذا السامع انما
 يحرك الكواكب الى المغرب فاذن لم يحرك اليه ملاقا جلاله فاساد ملكه ما سيع
 ساكن اساس متصل لا اختلاف اليه فالصواب ان تقول لا حركة العكس للاعظم فانه
 غير موجود في جعل العكس للاعظم هو العكس المحيط سائر الافلاك الذين سهر
 العنكليات اليه فوضعه العكس للاعظم وهذا السامع على هذا القول في حركه والظهور



مجموعا الى حال ان يكون موضع منه اقرب الى مركز العالم والاما الى سبلاته
وعلى هذا العمل من العالم الى الخلق في ان تساهل بعد خلق ارضه عن المركز
وعو ان الماء يازو بالحس ووطب الان والخطوط كمنه بها بغير الجسم فاما الماء
وغيرهما سبله والى ذلك فيكون رطبا وبعضه طينيه الجود لا مصفاة البرق
العصفى للجمود فيكون سبلاته مديا ولما يكون لعل لان من خلق البرق بعضه
الجمود فلا بعض للجمود عوا البرق المغطى وليس قال برود الماء لقوى من برود الارض
لان الحس بغيره الماء فوق ما يستبرد الارض وبرود الارض بعض الجمود
فكيف لا يكون برود الماء بعضا له فلتا لان لقوى والحس فاستبرده
الند لان الماء لده ولطافه ينسب على العود وفضل من الى جمعه لكن الشمس
او ابرس من سمت الارض تحت تلك الارض واليهما الارض ولها فرض لم
المعان لذلك واذ العود من سمت عاد الى طبعه فيجود من ان الى عوارب سوال سبله
ويعبره ان تعال لو كان بعض طبع الماء الجمود لما كان بعض طبع المعان لان
الطبع الواحد لا بعض من متفادين والماء بط لاقتضا طبع المعان لان
لو فعل وطبعه ولم يرض السباب من خارج سبل برون الهمود وعبه كان بالعان المعان
وتغير الخواص لان الماء طبعه بعض المعان بل الشمس او ابرس من سمت
الارض تحت تلك الارض واليهما الارض ولها فرض لم المعان لذلك ولها اعد
عن السمات عاد الى طبعه ولها سبله ان يعود ويقول لان الماء طبعه بعض الجمود
لما الشمس او اعد من سمت الارض روت الارض واليهما الارض ولها فرض
لجمود لذلك ولها اعدت من سمت عاد الى طبعه وفيه نظير وانما الخواص
فالذي لان على وجوده ان عند العلكة او وجوده باعدا بديهي احتراق الادخنة
الصاعدة الى قدر العلكة او لو لم يكن هناك طبعه حرق لما اضرقت من النار ولما



ومنه يظهر لان الحق ليس من خاصية النار فان الحدود الخاصة بحرق ومن
 ان النار بسيطة اي خاصية على حرارتها لان حالتها ما هي واما ان ما يحاط بها ويصل
 اليها من الاوقية المرفوعة الى طبعها واعراض العاقل الالهي عليه ان يكون
 النار لا تحل العنكس المحي وولها بلز الاضطرار والاولى ما عديم قبولها واما
 فلما وسه اياها غير وارادوا لاند ما اوعى احوالها كل ما يحاط بها الى وجودها بل
 يحاط بها ويصل اليها من الارضية الصاعدة واما الاعراض مسهرا لما يلبس من
 احوالها لانه لا يحاط بها ولا يصل اليها لعدم صعودها في شكلها اي شكلها الطبيعي
 كوني لما هو مراد ان الشكل الطبيعي للمسطح الكروي وحان بالحق في قعره
 لان ما لمس النار عند العنكس خط اللحم الان يكون المراسمها النار التي
 وتلزم من كونها حان بالحق مع عدم حرارتها كونها الساطعة على حرارتها حاله
 مطروق الاولان وما سه الاقاربها الرطوبة عن الماكن اي عن ما كان فيها
 او ما تعذب منها وقته تظهر لان الاله الرطب دافعا للمسطح الصاعد
 وحان من شأن الحرق ان لا يلبس واما اعتراضه ان النار انما هي
 بالصفة بعضها فيكونها كونهها فصفه فلا يجوز ان تصاف النار بها من الكيفية
 على سبيل القس لا تطمع غير متوجه لان العنكس ما اوعى الاصول الكيفية
 لها وما تعرض لكونها طمس والاصح كونها رطبة بعدتها الاستكمال وذكرها
 سهوله لان ذكرها النار انما هو في السطح من احوالها سوال هو ان النار
 سهله العنكس للاستكمال وسهله الركن فيكون رطبة لا يابسه لان الرطوبة
 كونهها بغير الجسم فاعلا للاستكمال وسهله ما هو رطبة حاصل الحواشي فان
 لما ان النار العنكس يابسه والتم لها سهله العنكس وسهله الركن بلز ذلك
 في النار ان من عندها ومن عندها على النار الاجزاء التي هو رطبة معها وتقال ان النار



التي تار العرفه ارق والطيف من النار التي عندنا فكيف لا يكون عالمه الكسبي الى
وتركها بسهولة واكتفى فاعلم بها وانما النار التي عندنا هي التي في الارض من النار
التي على ما سلم علم لا يجوز ان يكون النار والسمك ايضا كذا على ان لا يمان ان النار
التي عندنا العكس مع الارض من النار ان تسيل الاحياء الا وحده الى حوضه والافان
جسمه من كسب من الارض واليهود وهو من طين خلق الا جالوا الى الجود ليس موافق الى الجود
من النار وغيره من النار ان النار والطين مع اذا سئل القبول وسهل بالترك
الطين بهذا المعنى لا يمكن ان يكون النار والطين المذكور يمكن ان يكون من الاول فانكم ان
اروتم يكون النار العرفه ارق والطيف انها سهل حول الاسكان القوية
ولكنها قد ذكر منوع وان اردتم غير هذا المعنى فهو لا بعد والحق انهم لم يروا
سهول حول الاسكان في موضع الارض من سهل الارض والاسكان في حوضه
والاولى فليس النار عالمه الاسكان سهوله اذ لا سهل علينا ان نذكر
مسددا وقصفا او غيرهما في احد من الماء والهواء ان الاول في المسددة
والمتدبره وما عارها لا يمكن الاعلى منه صورته ولهذا لا يمكن ان
الأتون ولا يمكن سلطه وان اردوا واهم سهوله حول الاسكان التي
سبح الاله والاعمال والحق كما يقال في تفتيت على الماء ان شكله سهل
ان النار كذا كذا فانها حرق وتصلر سهوله والحق من فكر ملكه وعندها واما
الهواء فيضط الى الجود مع الاسكان كقوله جاب شعور النار الى السحاب الخلاء
والنار مع الاسكان معطى على راس من لم يحطها معكوب من حركة العكس
وهو العكس الا وجهه والما من يحطها معكوب منها حاله انها ليست مع الاسكان
بعضه الاصل في حركة الهواء العكس السعد والسطر وحدود النار في موضع اصل
في موضع اكثر وحدونها في حوال الطيف يكون حركتها في عالمه البطيء

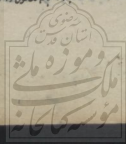
عدم



سطر واحد من عند من يرسى يكون العار من الحركة الحليج وتلقا يكون سطر
 وكذا القدر بها صحيح الاستدلال وانما اعلم بقصد الحال دون متغير لما في ظاهر الامر
 من الجار والركاب و مدظ وهو عار الاضمار الحركة عن الوسط والربع ما عار الاما
 نصف الحركة عن الوسط وحمل ان فيه انما يعبر حركة عن الوسط ومن الحركة
 تكون عار او الحار المالحوان وفيه نظير وفي بعض النسخ لا تضامها الحركة
 عن الوسط يكون الضيق واجعا الى الحوان الى نول عليها الحار والمخ على وترها
 الاضمار باسم الحركة وما بعد الاستدلال ومركبا سوادا والسار من الكسر الاخر
 يحرك الحركة الى الحار كالتسليم ووداب الاوامت الحار من وفيه
 عزم والاساطير العظم تدبر من ارفع الى البسيط الى العظم الى الحرك
 عن الوسط فهو الحقيق المطلق ان طلب نفس المحيط وهو السار والافهم الخفيف
 المضاف وهو الهماء وان ترك الى الوسط فهو العمل المطلق ان طلب نفس
 الحركة لمطلق مركز ثقله عليه وهو الارض والافهم العمل المضاف وهو
 الحار ولا كان الماء ثقيل بالنسبة الى غيره من جسد ما السمة الى غيره واجد
 لا حزم من العمل المضاف وون الخفيف المضاف الى جهة العمل فيه اكر من
 العمل والعكس هذا اسم الهماء الخفيف المضاف وون العمل المضاف والحث
 الرابع في انساب ان الكسفات الاربع متباين للصور النجومه حال الكسفات
 الاربع اثنى الحوان والبروق والركوب واليبوسة زائد على الصور الطسعة
 لقبولها ان لقبول الكسفات الاربع الاستدلال والسمعي ووسط واسما الى
 يكون الصور الى النجومه كوكبا في فابل الاستدلال والسمعي فان الانسان
 لا يكون استدلالا ساه من آخر وراز ان يكون استدلالا من آخر وراز لان
 الاستدلال واحد الجار الواحد المانع ان حاله من يندل نوعه او من



في أن ما يوجد في أن آخر حيث يكون ما يوجد في كل أن مستطابقا من جابر عند
 آئين مستطابقا لذكره لأن وسيرد عليها على ذلك العمل المستعمل دونها من حيث
 متوجه مذكر الحدودات أن غاية ما يمكن الضعيف هو ذلك الحق بعينه إلا أن يوجد من
 مضمون مذكر الحدودات من مذكر الخاتم قانون لا أخذ في الشئ والضعف مؤلفا
 الحال المتحدية المقدم ولا شك أن مذكر الحال يكون عرضا لعدم الخلق دون ذلك
 من مذكرها من حيث وأما الحال الذي يمدان مضمون الخلق المستعمل مذكر وهو
 فلا يعمود فيها أسداده ولا ضعف الاستماع بتقديرها على شئ واحد لعدم كون
 في الحال شئ والاستماع وجوده في المستوسط بين كون الشئ هو هو ومن كون
 هو ليس هو هذا هو في ما قيل في وجهه نظير الاستماع سائر الأوقات والاعمال
 للاحتاج في أن عموم ما في النظر إلى الصور المستقيمة من مذكرها مذكر الصور
 بل أن الصور من حيث من صورها ما في مذكر مذكرها مذكر الصور يكون
 الصور من حيث من صورها ما في مذكر في الأحوال كلها ويمكن أن يكون ما ذكر
 على وجه مذكر النظر الأول وذكره بيان ما كان لا أخذ في الشئ والضعف
 الخلق من حيث أن يكون مضمون ما في مذكر الاستماع والاستماع والآن يمكن مذكر
 أو الخلق من حيث مذكر في حاله الخلق وذكره بيان مضمون الكيفيات دون الصور
 لأن الموضوع على مجموع من الكيفيات ولا شك أن مضمون الصور الكيفيات
 والحقائق يمكن مضمونها بالصور مضمون مضمونها مذكر الصور والذو والحقائق
 سلمون وهو الصور الموحدة ولا الاستماع في الموحدة وليس الجسم غير المفسر
 العدد أربع الكيفيات إلى استدراكه من الصور الموحدة الخلق من حيث
 الكون والفساد في العناصر والاستدراك على أن شئها في الوجود في الشئ والفساد
 في العناصر الأربع ما في المكون والفساد وأعلم أن تغيرات الأجسام صورها الأربع



البرهان بان الهواء لا يصفى ولا ينقص لما مر عليه في آن وسكن فساوا كونا
 كما مر ونعبر عما تكسبها يقع في زمان لانها سددت ونقصت وبهي احوالها و
 الخلق ووالكون اعاصيع بين ههنا ثم يداهيها ويكون الاخر هي حالت
 والعناصر اربعه وان كان من الممكن ان تعرض هذا النعير من كل واحد منها وكل واحد
 من السبله انما قبله كذا انواع الكون والافاضه من غير ان يفسد من غير ان يفسد
 في السبله كهي النواع منها الاول هو ما يكون من غير من سماويين والاعلى سبله الخلق
 فان الاطراف لا تكون من الاطراف الا بعد تكونها اولا فخالق الامكنه الهوائي
 والارض الا بعد تكوينها وفي يكون ذكره ان يكون فالحصه تكون من والعناصر
 التي ورة تقع فيها لعله اربعة اجابات احد ثلثين النار والهواء والسائل من
 الهواير والماء والخالق من الماء والارض وسبله كل اربعة على نوعين معا
 من الكون والخلق فان انواع الاولي تسه وهي ساطع واربعتين
 الساطع سركف من السطيف ومن يكون الهواء من الارض ويكون الماء من النار
 وعكسها واما ان هو كان من ساطع وسما يكون الارض من النار
 وعكسها فالحصه ثلثه لا لا اربعة من الهواير والماء لان الكون والخلق
 سبها اظهر من الساطع وهو كما ذكرناه مستند على نوعين احد هما يكون الهواير
 الماء واليه ان اربعة لا ملاءه على حواء عندنا فيكون فيه كما لا يخرج الصاعده
 من الغياه السطحه فان صلت النجا ان يستند على اجزاء ساطع فبما ثم على اجزاء
 حوائثه انما لم يكن فيه لان الهواير لا تستقر على الماء بل حركت والصله انما
 وخبره وانما في يكون الماء من الهواير واليه ان اربعة والهواير ما كان في
 السطيف ان الحصه على ظاهر الكون اربعة اونس وكماله من ساطع والا فالحصه لا
 النوعين الخلق في الهواء ولسن كذا كذا فاما هو قد يكون وكماله من ساطع ولما تولدت

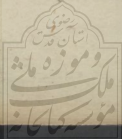
انعطراف في داخل الكون المشدود ورأس الموضوع في الحدود لا يتصور ان
يكون بغير انعطراف للشيء من خارج الكون الى داخله والا لما ركب الكون الا في حيز
مما بين الحدود من خارج وليس كذلك لانها محبوس من خارج والاشكال كونه عند
صياحه كنهه اكثر كسره الاضداد لثباته المستند في الهواء عندنا والحدود كونه عند
مكده فصل وقد حال والاشكال كونه عند صياحه شربا في الحدود انما هي انما هي
الكسره اولي لان الاشكال في البرزخ وبها الحياض الخلق ما تادوا او في الكسره
الكون والوجود في حال فان فصل لو كانت الحيز محبوسا في الهواء انما هي
بالكون محبوسا في الهواء كونه في الهواء ما والا في فصل الهواء وسبقه هو انما هي
الحا وال ان يحس الهواء ما صاها وليس كونه في الهواء من انما هي في الهواء
والهيبه في ان الكون الحيز في الهواء الحيز في الهواء ما والا في فصل
مكده في الهواء الحيز في الهواء الحيز في الهواء ما والا في فصل
السف من الكون كونه في الهواء الحيز في الهواء الحيز في الهواء ما والا في فصل
فلا محله في الهواء ما والا في فصل الكون الحيز في الهواء الحيز في الهواء ما والا في فصل
واما الارز واهل الكون الحيز في الهواء الحيز في الهواء ما والا في فصل
يكون الهواء من النار واليه انما هي في الهواء الحيز في الهواء ما والا في فصل
عندنا انما هي في الهواء الحيز في الهواء الحيز في الهواء ما والا في فصل
قايه حاصه ما والا في الهواء الحيز في الهواء الحيز في الهواء ما والا في فصل
والسايه يكون انما هي في الهواء الحيز في الهواء الحيز في الهواء ما والا في فصل
فوق حاصه واما الحيز في الهواء الحيز في الهواء الحيز في الهواء ما والا في فصل
والسايه الحيز في الهواء الحيز في الهواء الحيز في الهواء ما والا في فصل
لانما هو انما هي في الهواء الحيز في الهواء الحيز في الهواء ما والا في فصل



فيكون ما في النار كما سبق واما الارض واما الثالث وهو من الماء والارض فهو انما يستل
 عيانا نوعا واحدا مما يكون الماء من الجو واليه اشتراك في قولنا والجو ماء كما يعلم أصحاب الأكسير
 وذكره طبرستان على ما لا يخفى من اودع السبح في ما نحن بحركه المثلج كالنور ساقد ثم اودعها الماء
 كما ثبت سابقا للاجزاء الارضيه والسماء الجويه وكشف بعض ملحقا بوجوب الماء والسماء
 يكون من الجو من الماء واليه اشتراك في قولنا والسماء بحر اكان في كسرين المواضع لا يقال فيكون الجو
 بحر السماء لاجزاء الارضيه مختلطه بغير السماء الجويه فليس هو الماء وسعده وسعده ما في الارض
 الارضيه لان انقطاع الاجزاء الارضيه وسعده الماء كيف يكون في الزمان المسمى
 وما وجد احدا من هذه والآن الاجزاء الارضيه او اكانت عينا حقيقه الكسرين فليس هو
 والسحاب لهما لانا انهم ليسوا بالوصول الى الارض لم يمتح فليس هو كالحصه في تلك الارض فما
 قوت معدونه سدود السماء من السحاب وقد شؤموه وقبع بعض الحصوات في سدود المثلج او
 الكحل وانعكاسه في الخواص والماء كحلا ورايه بعض الحصوات قد انقضى رحله في موضع
 منه قوت معدونه فليس هو وقد استجرت قواجه وموتت وكما ان السحاب بعضها انما يمتد
 منه يكون الوصول مشترك على ما قال فالوصول مشترك ان من الغضيرة الارضيه وهو في الواقع
 لو كان لا يكون ان لو كانت الوصول مشترك بين السابطة الغضيرة الكائنة في
 الحسمه ما سرتا حاله في قبول واحد وخرج الاثنا بقول لانهم استحالوا فانه غير الاصل
 الوصول الواحد بواسطة المقدار الخاثر منها وسر من العلكه ومعدنه كسعداوات
 مختلفه فعمل صورها مختلفه فلو انها كصفات مختلفه وقتها نظر لان اذوا بالهوية
 الحسمه لا بعدا والمفصل الجوهري كما هو المصطلح فاجتاز ان منها مشترك كالوصول الا
 ذكر ان لانها ليست بمختلفه وليس حصولها للوصول بواسطة المعدل وان اذوا بالهوية
 النوعه فهو مخالف للقول وجع هذا فاجواب الذين ذكره مسئلة لانهم لم يكن الشيطان
 الخالي عن المصنوع موهودا كانت الاستعداد وان الجملة بحسب المعدل ان بعد وكشف لا

ما

الغضائر



حلقها والادوية العنبرية من المركز مسعدان تعمل آثار الاشعة الهية فذلك
 كانت العنبرية طبقات لسماكة الارضية العنبرية من المركز ومن ملاحظ
 الاثر في كدسج والطبقة التي من البحر وهو المسطح منها الحار والبراري وغير الطبقة
 التي هو البر وهو المصراع منها من الحار دقة وعلم من الصبح على الجملة ان الحمار
 ان السطح والادوية الحار مع الارض منسج كسج واحدة لخطها الهواء ثم يمكن عمل
 مسهل الانوار وطبقة والى حار العنبرية من الارض المستقيمة شعاع الشمس
 الوارع على الارضية والى حار السادة الصاعدة الى الجو سمب الاشعة
 الكونية السطحية ما صير شعاع الشمس لكن لا طلقا بل ما اعدم وحصل ان
 الاشعة من سطح الارض الهية وعال لها الطبقة التي يبريد سطح البر عن
 الاصل طموها بالاجزاء الحارة المائية وعدم انقلا الس الحار من مطر الشعاع
 اليها ولما الهواء الحار صعد للارض وان كان الاجزاء الحارة هي اكثر فهو حار سمب
 انقلا الس الاشعة وهذه ما عاقلها من الهواء والادوية والى حار الهواء الحار
 الصاعدة حارة حارة وان السحاب وان صعدت الهواء لكن معقود والى حار السحاب
 اخف حركة وادوية نفوذ السحاب حارة في الارض الحارة وانما كانت النار طبقة
 لانها تقع كمنفعة الحار وتشتتها وتندف الا حارة في حارة الى حارة على ما مر عندنا
 التر سب المشهور والاشعة اليها سمب طبقات طبقة النار العنبرية ثم طبقة حارة من
 النار والهواء الحار الى سلاسل فيها الارضية المستقيمة من السحاب ويكون فيها اكوا
 وادوية الارض والاشعة في حارة منها من الارض وكما سمب طبقة الهواء الحار
 التي حارة منها السحاب ثم طبقة التي ممرها للبارق مما في سطح الهواء من الارض والى
 قلنا انه حار ما لطيف او بعد عن الارض الحارة سمب ان قلنا ان حارة حارة
 ومن نشأ السمب والى حارة والى حارة والى حارة سمب طبقة الهواء الكسف الى الارض

لما

حنة

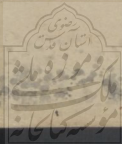
سم



واعلم ان البحار المنقعة تدور ان كان بعيدا من الارض يكون صغيرا بحسب
 مسدودا لدوران دوابه بالاصلا في الهواء واليابا يحصل من انضمام القطرات
 في الشروق وهو كما حصل عام الاصلان فانه انزل حثا والى الهواء را مسدودا
 بقدر مسدودا وان كان قريبا من الارض فله سرعة نزوله لا يذوب بمكان كبير النجم
 غير مسدودا وتكون مختلف الاستطال فان قلت ما السبب في كثر البرق في الجمع
 واخره في السحاب والمازود دون السماء قلت احوال البحار احوالها كان بعضها
 غير احوالها بحسب دوران الهواء او في حلق اصف البرق الى باطن السحاب فتمت
 والسحاب السحاب وقدر واحد عليه الخواص اياه او الخواص وحلقها بوجه
 الجود ولهذا كان الماء الحار السبع هو من الما زوا ان لم يسلع اليها ان لان لم
 الحار الصاعد الى القطر الوهميه تعلم حراره صاها ان كان كثر او قد كثر
 الصعقات من حره البرق الشديد للهوار من غير محار وتكسفه اياه وهذا الصاب
 يرفع ما في حران يصل اليه كثر لطافته وان كان طلقا فان لكاف ببرق الليل
 نزل طلقا ان لم يحد وضعها ان الجود هو الذي سقط من السماء بالليل ويكون
 سببها بالليل وان لم يكاف من في الجو ليس من السماء والارض وان استوفيت
 ان الشمس على الارض الما سمه بحلب منها احوال ما ربه ما نظرها اجزاء ارضيه
 يحصل منها شمس منها عن الارض في نصفه سبب الكثر منها واما ان كان
 ارضيه كما هو المسمى به عند العامة وحلقت بالبحار وصداعدان معا الى القطر
 البارحة مسدودا البحار سببا وخمس الزمان فيه وطلب الصعود ان في
 طمعه ان حال الخواص والنفوذ ان نعل وصار باردا وكيف كان عرف الحجاب
 من هنا عسا فوجدت فيه الرعد وقد مسدودا ان الخواص ان كثره والى كثره
 منه البرق ان كان ليس الزمان الذي انقلب الى النار لطيفا والصاعقه ان



كان غلظا فنه نارا لا تطفئ في الجو بل سرى الى اسفل سميت غلظا ثانيا وادعى
الطيف سعد في السماء والارض من غير اصرار وسعد في الاسماء والصلوات مع ما ذكر
واحد او قد فصل انها لان وقعت على كس من مذهب او تعدد الارواح الكس
ويؤنس الذئب والخفنة وحق من الاسباب الخافية ليلك وقد سجد الجوه
والجدر من رصها وقد عد اسما لها من سعد كما ترى في الجام من هذا عد الارواح
انما ادعى وادعى طرعا وما يراه من الخاف ما يخرج في الانعاس في البر والليل
كما يبلغ واما اسباب البقا عليه فمن الاوصياء العظيمة والارواح لان الكوكبية
واذا وصل الدخان الى كرم النار وانقطع انصاره من الارض فان كان لطيفا
فان اسفل وبقية الاسعال ان اسفل دائرة اولاد الان طوبى لمن انتهى الى اخر
وانطق للظافة الخاف بركه لان كوكبا مذهب وان لم يسفل كوكبا اخر من
فيه الا حراق بركه فانه اودى ب او حراق لم يرق وان كان من الارواح
غلظا ووصل الى كرم النار حرق منه غلظا من حرق وسوق وقد سمع في كوكبه
يدور مع النار دورا في العلكة اياها وسهوا وقد حكى ان بعد اطلع عليه زمان
كسر ظهري السماء نار حنظله من ناحية القطب الشمالي ونفت السفة عليها وكنت
الظلمة نفس العالم مع سبع ساعات من النهار الى الليل حتى لم يكن احد منهم ساروا
كان سر من الحوسمة المهم والربا والى لم ينقطع العمال من الارض بحرق
ونيزل احتراسه الى الارض حرق فانه ناز نيزل الى الارض وهو الخلق ثم حرق
بالظلمة واعلم ان من دبر الدخان محبة اكثر من حرق النار فانه ناز نيزل الى الارض
الى الظلمة النار فاما ان سكره من مرق الهواء اوله فان انكسر مسفل
منه الى الجهات المحلقة بحسب اختلاف اسباب الحركة والظلمة لئلا يملك الحركات
فيحصل من حركته عرق الهواء فاما قال وان انكسر حرق الدخان انما عد الى

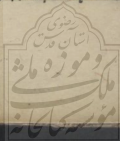


انما القطع البارق سرورهما خلف السواد المعبر الى حائله سبب البرق صمغ
 به الهواء محذور البرق لا البرق هو الهواء المتحرك وهذا هو السبب الاكبر في حدوث
 البرق وان لم يسكن بل من على حراره صعد الى كره البارق من الحركة الدورانية
 للمعكس في الجهات المتخالفه كما يرق بعض واين سهام على جهات محله صمغ
 به الهواء محذور البرق ايضا ولهذا يكون مساوي البرق فوقه ولعلم ان الهواء اذا
 سخن ياتبع الشمس او غيرا على الارض واذا تحمي فيندفع الهواء الحار والبارد
 من جانب الى اخر محذور البرق على حال وقد تحذر البرق من حمل الهواء والبارق
 من جانب الى اخر وانه اذا برز كحبات وصغر حجمه صمغ كالهواء المحاور الى جهه ملا
 يلزم الحذر محذور البرق ايضا ولعلم ان حدوث البرق ربما يكون محذور الهواء كما انه
 اذا ارتفع الى الجو غار حوران الهواء والشمس تطفئه وحققت اواربعه وكان
 بعض حراره وسوسه عند وصوله الى القطع البارق فصار حوران فيزداد
 حجمه محذور البرق سبب حركه الهواء المحاور والبرق ان البرق والبرق
 على بعضها الى يكون مثل الحمار انما تحذر من العاء الرخس من حمل الكه
 لمعان فتستبدون وموظ عن السراج ولعلم ان الحكماء اصابوا في انكار
 الطاهر في الجو العالي كالهواء وموس فخرج على من حبال ام لا فذهب المشايخ
 الى انها حبال لا والافزون الى انها اعمود صمغ كالحمار ومع الحبال حوران يزداد
 البرق صمغ كالهواء حوران كالهواء حوران كالهواء حوران كالهواء حوران
 في نفس الامر وانما حباله منع يسهل على حباله المقدمه الاولى الشعاع عند اتصاله
 من نور الشعاع الى قاعه من عدم سر كرم والا سلام في موضع من ذلك الاستدراك المقدم
 السامه اذا وقع الهواء من المضي رسوا وكان ذاتها او عرضا عاصم صمغ كالهواء
 الهواء من الصقيع الى جسم اخر وضعه من الجسم الصقيع كوضع المضي من الصقيع

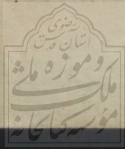


بشرط ان لا يكون جهته مخالفة لجهة المضي كما ترى انعكاس الضوء على الشعاع
 الثاني من كسوف الواجه على صعيد كما في الجدار المتقابل لكونه والزاوية المتبادلة
 على سطح الصقيع من قعر الشعاع والانعكاس ضمن الزاوية الاولى واذا اوجع
 سطح صق الزاوية فالحق للصقيع يحدث عن مضي الزاوية الاولى الزاوية الثانية
 بين احداهما وبين التي كان المضي زاوية الشعاع والآخرين زاوية الانعكاس وهما
 متساويتان والاما كان ارتفاع النيرة مساويا لارتفاع الضوء وانعكاس من شعاع
 الثاني فذلك كسوف الواجه على صعيد الى الجدار المتقابل لكونه كسوف اوله على ما
 يشهد به الحسن ويظهر من تساوي الزاويتين المذكورتين في شكل انعكاس
 الشعاع الواقع على صعيد اقل الصقيع الى جسم آخر والانه مساوية لجزء العلل
 ان انعكاس ما غاص انعكاس على نفسه ناكضا على عقبة والانفذ على اسفاته ان
 لم يمنع الصقيع من الضوء ونفذ ذلك سطح لا يسهل منه تصون فذلك من ابرق
 متد من الجسم المضي وادبر كنه من المادة وحفظ كونه وثره والخط الغني
 الواقع من الجسم المضي على سطح موقوف ط والشعاع المنعكس من سطح
 الحركة الى الجسم الذي وضع من الملة كوضع الجسم المضي منها موقوف
 ط كونه والخط الشعاع العام على سطح الحركة كونه وزاوية
 موقوف والزاوية الشعاع مساوية للزاوية كونه ط كونه
 من زاوية الانعكاس لما عرفت المعلومه الثالثة ان

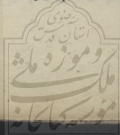
المقدمة الثالثة ان الخيال في العكاس البصر كما خيال في العكاس الضوئي واذا فرضنا
مركبه جميع من وسط الخدمة اليها خط مستقيم فان كان عمودا عليها لن يعلو على
المستويين الخماسين لسطح الخلاء على نقطة المنتهى ان كانت الخلاء كركبة الشكل
كان انفعكاس البصر الى العكاس ولن يكون عمودا كانت الزاوية الخافضه على
النزاع اقل من قائمه ثم انصر صان نقطة المنتهى خطا اضرا الى صان في جهة الزاوية
خمس خط مع الخط الخارج من تلك النقطة على مركز السطح على الاستقامة
برأيه ساوي للزاوية الله ولي فكلما وقع على ما داه خطا الى العكاس
في جهة اسداده فان الساطع يراه في المركبه وكل ما ليس كذلك فلهذا
الوراء المركبه اذا كانت ضعيف لم يظهر فيها الشكل المربعات على اتمام
او الجسم لا يمكن ان يبين من خلال الله والخس يمكن من قسمته وللاولى مسكلا
ماله منقسم في الخس وان كانت مع ذلك معدومة فقد يعجز البصر عن ادراك
ما يبين من اللون ايضا واذا اكثرت المربعات الصغيرة ولاء فلهذا على
منها اللون ولم يولد كل واحد منها الشكل ولواهما مع ذلك لا يعا كان
محدود لادب اللون والشكل معا ولان عليه التوجه المقدمة الخامسة اذا
كانت المركبه معلومة فلهذا يكون اللون المربعات كما من غير لونين لونا مسطوحا
لون المربعين ولون المركبه كما من لونين فلهذا يكون المركبه على غير ساهل المقدمة
السادسة صورة المربعات على مسطوح فيها والالوان لهما معنى خاص من المركبه و
يلزم منه ان لا يسعها فعال الساطع فيه والمربعات ساكن المقدمة السابعة اذا
كان الصغر مستغنا وركبه مشقة اظهر المفعول فلهذا يبين علمه هذا الخيال واذا
ليس علمه هذا الخيال لم يرد ما وراه ولم يكن مستجاب بالنسبة الى ما وراه وان كان
وراء المشقة جسم ذو لون يتحدف لوني هذا الخيال ولا يبعد منه البصر فلم يكن



ان يرى هذا الحمل المعدل الساعده ان السعد او الكاسر من الزوايا والاشوار
 الخشنة والخرش واحده كالسعد والاشوار الخشنة من الخطوط الموصيه الخشنة
 من البصر الى الخشنة ومنها الى السعد والاشوار مساوية من جهة الخشنة
 فتكون مثل السعد الخشنة من زوايا السعد معدلة اذا حق من صورة
 اما السعد من زوايا السعد والاشوار اما ما قد يرس حول العود وغيره اذا
 متوسط بينه وبين الزوايا عظيم رقيق لطيف لا يحجب ما وراءه عن الاضداد و
 احاطت به احوار صغرة غير معدلة معها بالبعين سمود على ان
 السعد من السعد الوضوح غير معدلة فاذا وقع صورة البصر على العود المتوسط و
 الاضداد الصغرة الصغرة فالعظيم وان لم يرس العود من السعد لانه لا
 اما يرس على السعد وانه لا يحجب ما وراءه عن الاضداد اما
 الاضداد الصغرة التي غير متوسطه فتعكس منها صورة البصر الى العود فتكون
 كل واحد منها صورة العود من السعد فيرى الى حوا السعد من تلك الاضداد
 الخشنة والاشوار وارس حول العود من السعد واما قوس قزح فانه اذا وجد
 في خلاف جهة الشمس حسن كاسر قد يرس من الاضداد ما يرس لظهوره شفافه
 صافيه وصعها على حده السعد وان كان وراءها حجب كسيف كسيف او حجاب
 كور مطم فاذا اورد السعد ان على الشمس ونظر الى تلك الاضداد السعد
 الصغرة انعكس صورة البصر منها الى الشمس فادب كل واحد من تلك الاضداد
 الصغرة صورة الشمس واول السعد من قوس قزح والي ما ذكرنا من تلك
 ان اذ يحل بقوله ورسا حجب في الحوا احوار رطبه كسعد صغرة وصعها
 كوضوح وارس واحاطت بعين رقيق لطيف لا يحجب ما وراءه عن الاضداد
 فتعكس منها الى من تلك الاضداد الصغرة صورة البصر لوانه على



انما السحر لان الله ضواء اذا وقعت على الصفيحة انعكس الى الخمر البرد وصعد
 من تحت الصفيحة كوضع المعنى عند ان لم يكن حقيقته منه مخالفة لهذه الصفيحة وبلان
 عليه السحر عند اذا كان الخط الشعاعى المورع من البصر على الصفيحة عود
 عليه انما اذا كان عود الانعكاس اليه على شكل الخط بعينه لما وكذا صدى ان يكون
 من شكل الاقتران صور العقد وان شطبه لان المראה اذا كانت صغيرا انما يكون الصور
 دون الشطر وبلان السحر هو ذلك المورع من اجزاء شكل الدارين صورة قبري
 والبرق بعينه واما انما الالهة والارواح والابن العظم المتوسط بين البحر والارض لان
 شعاعه كمن يحج الشهاب الذي لا يسن لونه واطا فانه الرصع اللطيف
 اللون في الصفيحة التي لا تستضيء به فيعبر كانه غير موجود كما لا يرى في الالهة
 في الصفيحة او ان رتب روت سوداء واذا لم يرى روى كسوف يحصل لذلك مكان
 خلاص ارض السور والليل على وجه ذلك السحاب الرصع الجمال تحت السور
 يدرك انما السور او رتب رتب سوداء فاذا اخرجت من محاولة روت
 بجانب الخمر والالهة يدل على حدوث الخط لانها تدرك على رتب الالهة الدالة على الخط
 والصفيحة لها يدان على الصفيحة لانهما يدان على العيس وهي انما يكون حول العقد
 وبعض الكواكب والنس فاما ينفق ان يكون حولها كانه لانها تحلل الغيوم
 الرصع اللطيف ما هو وما هو رتب رتب ان يكون حولها كانه وبن اولها
 الخط لولا انها على كس الرطب الى تحت الشمس عن تحليلها ووجوه سحابه تحت
 سحابه فصوله كانه تحت كانه ولكن الشدة في الشعاعه ساد كانه حول الشمس في
 الوان فوسن فوسن واخذى باقعه سحابه كانه احدى حطه الشمس في
 بعض قوسها صداد واذا اقبلت في خلاف وجه الشمس حتى كانت قوسه من الين
 انما هو المورع او المشرق اجزاء الشعاعه صافيه وضعها على عينه الاستدراك



وكان وردا جسيم كثيف كمثل اوسحاب منظم فانه اذا لم يكن وردا لم يكن
الورد حذراء المائنة مرة كما تملكون فانه اذا استر من الخاضع الاخر كسحاب
جدارت مرة ولن لم يسلم بصرة مرة ولذا كان كذلك وجب ان يكون وردا
الهواء والوطب شي غير مسوقا فاحصل اوسحاب منظم ليعلم ان يكون هذا الحال
ونظرا الى ان يكون الاضداد الرشيدي حصار الشمس به خلاف جهه النظر انفس شعاع
البصر منها الى الشمس كمنها حينئذ كالقوة عاوت ضوء الشمس وعلى الشكل كونهما
صغيرين قدر ما يوس قزم ويزن محله الى ان يكون كسب تركيب كون ملكا اظا
مع كون السحاب والارض الى حدس كسب الارض ان كانت كسرة وان كانت
مسايا بسبب ما يحدس لها من شكل البرد اسفل الارض منها وحدث العمود
من العمود الحار ان كان لها مدو على سطح ان كانت مود على سطح الارض كسب
سليم كاحد منها فضاء اضر على الولاء وان عوسب الارض على تغير الارض على غير
ان سليم كل جبر منها الا قدر حسب العمول كسياه الانباء والكراد اعرض
عليه الشيخ انوار البركات البغدادى بان باطن الارض من الصفيق اشد برودة
استواء فلو كان بسبب العمود والعمود السحاب الى ما وجد ان كان
العمود والعمود ومياه الانبار في الصفيق اشد برودة في الشتاء انقص والارض
مختلف وكثير السحاب منها سلك ان السحاب ومياه الاقطار لا تخذل من
ومعنى نقصانها والحق ان ما كان انما يدل على انه لا يجوز ان يكون السحاب الى
موا السبب فقط لا على انه لا يجوز ان يكون ذلك سببا في الجمل واما سلك السحاب
ومياه الاقطار وان كان في بعضه وكثير الارض غير مانع من احداث السبب
المذكور وادخلوا تحت الارض خارجا كثيرا لما كان وكان وجه الارض مكانا
لا تملك من يخرج منه السحاب بل تزلزلت الارض وربما ينسحق منه الارض لعمود

استان قدس
موزه مليه
مؤسسه كتابخانه

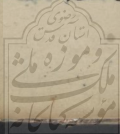
منه المصنوع وربما خفي فان الشئ الحركي ولما اذا كان وجه الارض متحركاً
له مسامحة فيخرج على التدرج ولا يحدث التزلزل والمواضع التي فيها طبيعة
وعليه كبر منه ما دفع منها في السماء اخرجت على تلك الطبيعة اي اكثر منه وما طالت
تجاوز ما اي موارد تلك المواضع الذين صار فيها سبب لرو الملل فيغير ذلك
او فهو را على طبيعة الاذنان السريعة الا سمعاً فبمفعول من الذاكر الكوا
كما سعلت في شرب الرب جعل فيه حرج ونوشا وروثاً من كان سعال
او غير من مضياً غير محرف كثيراً للطبيعة بالمبحث الثالث في الحركات وما
معلق بها لثلاثة اعتبارات معنى جوانب الارض حال وطلال سبب الاوقاع
العكسمة والاعتبارات الكوكبية وفي بعضها ثبات واعواد ازال الماء والطبع منه
نظر لان سلاله من كمال المواضع العكسمة وان كسبت المدفعة بمنزلة
جزء من بارز من وسط البحر ومقدار المتكشف طول نصف دوران العكس
ووجد في ارضها الكواكب العكسمة كالحفوفات لعدم في ساعات الارتفاع
في المشرق على ساعات الارتفاع في المغرب باس على ساعة ولم يوجد
اكثر منها فعمل ان طول الكواكب لا يور على نصف دوران العكس على الارض
وعامة وثلاثون جزءاً وكل ساعة خمسة عشر جزءاً ولما ثبت عند
العلماء من ما نصف المحيط ووعى الخلال انشاقها والارتفاع
في شمس من المعلوم حوسبوا حكم ان الكسوف سال وان بدلا من عدم على الارض
ولما ثبت عند من ما نصف جغرافيا وقومها حوسبوا من مكان على اطراف
الدرج والجبش وفيها الى عشر جزءاً وربع ودرجاً ذكر فيه ان اول عرض
المعروف من الجنوب صفت ارتفاع العطب الجنوبي ستة عشر وربع
واحد في الشمال صفت ارتفاع العطب الشمالي ستة وربع وربع في الشمال

مکتبہ مومنانہ
مکتبہ مومنانہ
مکتبہ مومنانہ

ان سكن فيه بشق البرج اللازم من بعد الشمس على سمت الدار من حكاك
معرض العجوة على هذا الاسان وثمانون جبار وربع وثمانين وثمانين
احصى ما دون خط الاستواء بالكر لان الدرع السماوي عاقل هو الاستدراك
واجعلها واجعل ان الكواكب تنفتح اعلا ان احدا السباع صفا من الله تحت مدار الكواكب
اجعل لك عرضها مساوية للقطب الكلي لانهم بعض من جواردها لسد الارض
او سادون واصطفوا من ان الاعوان التي المورصين باعتبار وضعية المعلومات
دونت الاسباب الارضية فزجبت السبح الى ان خط الاستواء وانشار
المصنف الله يقول والمسكن الجوارده لحدول النها والى المسكن الى على
الاستوار اذا عرفت عن الاسباب العرضية كجوارده الخيال والجار وغيره
بما في بعض النعمه كما اذا كان بحر قطب الهواء وتربة كبر سمه مجمعه او
كان البلد على جبل من الهواء وسبب ارتفاع الموضع او في جوارده
سبب النفاصه من ان السد الموضع لحدولك ومان ذلك من قوتها على
مقدم مقدمه من ان المصلح عن الامداد الى الاصلح وان كان الى السد
لكن بما علم له الساعه لما من ما ودرست في الاكبر من ان اذا كان قطب
ووايد من اذنه في الكبر على علمه وظهرها عطشان على اذنه جابه ارضها
من الجوارده والارض ما يلي على الموقود ايدى من مصلح من المادله من
مسارده مصلح بعضها ببعض على الولاء في جهه واحده من القطب الجوارده
ثم رسمت ووايد من الجوارده تحت ما لقطب الحادث ما بها مصلح من الموان
الاولى قسما مختلفه فيما سها اعطى ما تقرب من القطب الجوارده والارض
مصلح من الثور على سلا الجمل اكثر من مصلح من الجوارده على مثل الثور على سلا
الجمل انا عشر جوارده ووايد المور عشرون كذا كذا مصلح الجوارده وعشرون



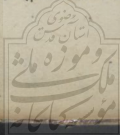
ونصف كذا كذا و فصل عشرين على اثنى عشر اكر من فصل ثلثه و عشرين
 ونصف على عشرين و النسخ اذا قطعت الحواشي و لم يبق غيرها بعد
 عن المعدل اثنى عشر جزءا و اذا قطعت الثور و موطنون ايضا بعد
 عنه عاشر اجزاء لان اثنى عشر هو المعدل الحلو و اذا قطعت الجوز و موطنون
 ايضا بعد عاشر مله و بعد اثنى عشر من مله الثور و الحلو و مكره في كل
 و رجه و على هذا مثلا اول و رجه من الحلو عشرين و عشرون و قيقه تقريبا
 و سلا اول و رجه من السرطان و قيقه و كسر فبعدا و رجه و قطرها النسخ
 من حوالى الاعداد الين بعد عن المعدل عاشر و عشرين و قيقه و تقارب رجه
 و قطرها من حوالى الاعداد سر بعد عنه و هذا هو المعدل من قوله ان النسخ
 اذا السعدي عن الاعداد الين كانت حركتها في المعدل السريع و الباطن يكون
 عند قديها من الاعداد من اذا عرفت هذه فتعقل اصبحت السج على مدعيها ان
 لا يلبس على سمهم كسر المثل و ما و من اصابها عن احدى الحركتين الى اخرى
 و سرعه حركتها في المعدل من عشرين و عشرون و قيقه كل يوم فلا يسد
 صغهم بخلاف من كتب مدارها المعدلين فان و ادم ما عو في حكم المسامحة
 ابلغ من السعي من عمر المسامحة المؤثر القصيف لاربعه اسر اموى
 اذا كان زمانه اكثر من زمان المؤثر القوي بحج ائنه الى وان زيا و حركس
 عند كونه في الاسد مع بعدا عما عليه و من المعدل مع قديها من
 المسامحة زيا و البرزخ الاسرار عليه في نصف اللطيف ان السمن و اعد
 المسامحة زيا و مجر الجسيم من نار صغهم ساعه عليه و مو من نار و قيقه
 و ليه ان لا يقول ان النسخ اذا اسامها ان افا سامت المسامحة
 المواريب المعدل ليه ان في الاعداد الين ما ليس عنها سرعه ليه ليه المؤثر



سردا وری فکر الروح و معدن النهار و حاکم المعرفه فی المعرفه و
 السعده من المعرفه المعرفه من ان السب او الم علم فعل ابن و ان کان
 مونا و لا یخرب البروق العود و ان کان الشمن لا یعد من سبهم کثیرا فلا یعظم
 المعافاة بینه صعبه و سبانه و لها یکران یعول هذا یکران علی ان حفظ الاسماء
 لمن احسن التعلیل الحکف مداد المعلم علی ان لم احسن احسن العلم العلم
 و غیره الذی هو المظهر اللهم الا ان یزید علی شیء فذلک علمه و انما یأی ما یزید
 و لعلهم یوصفوا ان الزمان لا یکسر و یسوی کل واحد من التفسیر الحاکم و سبهم
 ما لا یقدر سدا علی خلاف غیره لا یصلح فیها عندیم و الله انما یقول و زمان
 مکشها من مکمل الشمن یقول ان رکن ما و ان الزمان مکملها علیها ما یحس
 فی المعاد الساعه معدن ان النهار یزید و ان الليل و انبه لا یحس یعد
 النهار علیهم لیس و انما کان المعلم من قال انما یأی سبها کثیرا الشمن
 الحاکم او من یأی و غیره فانهم کان المعلم من هذا ان یصلحوا و یعدوا
 عنهم و ان یزید اسان معول و انما کان مکمل الشمن فاستبها فی کل وقت و معدن
 هناك صنفان و کل صنف صنف و شتاء و ربيع و اذ یكون معدن السد
 هناك ثمانه مدیة کل واحد منها یصرح لذلک علی ساد موانیم و یكون احوالهم
 قریبه من الاعداد و ان معدن الصنف و یكون الشمن انما یصلح
 و معدن الشتاء و العکس یكون و وقت کونها فی الاعداد السد و صنفهم
 و فی الاعداد یسعداء استقامت و معدن الاربعة او اسط الاسد و الدلو
 و معدن الحریف او اسط النور و المعرفه فیکون لهم سده عامه معدن و
 ردو العام العلم علی السج بان السج السج فی ساد حفظ الاسماء یكون
 کتفینها من صنف لمد و صنف غایه الخیر کان تحقیقها فی العلم المعرفه



شدة جدا وكذا في خط الاستواء دبر الشدة لان نصف الشمس في خط الاستواء لان
 قوسها كلها لا بعد كسر عن المسامحة من طول السبع في حكم المسامحة بخلاف البلق
 المرفوعة فانها بعد عنها كسرا واذا كان حال حوضتها في خط الاستواء وكذا
 على كسر صعوهم فاقول ان الحوضتها كسر جدا والله اشراك كونه غير واراد بوجه
 الاعتقال سحر الشمس في السطح الذي بعد كما في خط الاستواء صغره على السطح
 كسرها في خط الاستواء او الكانت ان الشمس في عامه الميراث بعدا عن
 خط البلق او الكانت في عامه الميراث بعدا عن خط الاستواء لكن سحرها في
 السطح المرفوعة في كسر الحاله شدة جدا وكذا في خط الاستواء في سحرها
 في خط الاستواء في عدم خط الحاله اراد ان من الشمس في خط الحاله كسر
 الشمس اعرض الى خط الاستواء فاما يكن في عامه الميراث سحرها في خط الاستواء
 في جميع السبع شدة جدا ورفعه الى الامام فيكون حوضتها كسر ضعف الميراث
 او السطح اكثر لطولها وسم وقصرها لم خلاف من ثمة والله اشراك معصية
 الاما تقول انهم ان تسخيرها في البلق المرفوعة كسرها في خط الاستواء
 في منح الحاله فان العطش السطح فيها من مع من الافق فالعوض الظاهر من
 موارد الشمس اعظم من الظاهر من مدارها في خط الاستواء لان دورها على
 ان في البلق المرفوعة ليس متعابلا مما يلبس بخلاف خط الاستواء فان دورها على
 فيه مستقيم وارضها وكل مساوي المدارات الظاهر والمعد كدورها في
 لعطش بالبحر والواقي عليه مركز المدارات الموعده مكنها فوق الارض لان السطح
 والمد كونه او الكانت في السطح السطح اكثر من مكنها فوقها في خط الاستواء على
 خط الاستواء فان مكنها الشمس فوق الارض فيه مساوي مكنها تحت الارض
 الاعا بالشمس كسرها فوق الارض ما كسر السطح الموعده كونه انما

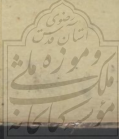


اطول وبالعكس فمستحيينها في خط الاستواء في هذه الحالة اقل ان يسكنها
في البلدان المعروضة في هذه الحالة ولها فصل ولكن فليس الشمس على مسامتة
خط الاستواء الا زمانا سيرا وسعد الزمان الى الاعتدال وبذلك حرارها
ببرود الليل ابدوا في البلدان المعروضة لا بعدل لعصر زمان الليل فيكون
العامة ولان الخائف لا تؤثر فلعلمهم الى انهم في بحر من سحر و
الرياح والشمس والمغلب محال في البلدان المعروضة لعموم الفجر اجمع
بحرارة ولا سحر ورياح الهواء ومن في سميت وكنهم الى انهم في البلدان
كون لعلهم ووجب الاقام على وجه اهالي ان الاعمال الا عليهم الرابع
ويعملون في ان يوفوا لعمارات وكسرة السوالد والتماس في الاقليم السحر
سائر المواضع المتكسفة من الارض يدرك على كونهما اعدل من غيرها وما
يعوب من وسعها يكون لا محالة اقرب الى الاعدل كما على اطرافها فان
الاصلي والحقاقه الدار من الكسفة طائر ان في النظر وقدر
واستدلوا على كون النجاع الى حب مداري المغلف احر النجاع بالشمس
حماضها وتليق وحررت مسامتة من سحر لسانها في هذا الزمان
المسؤول كما قدم ولهذا لا يظهر لها حر كرم العمل انما بعد المغلف فيكون
الشمس كالواقف على سمته ووسهم الخلق المتكروك والتماس ان يتقوا في مواضع
البر سميت المغلف الصديق يكون في غاية السخونة لعلم نزل الهمل من ك
فيكون الشمس كالواقف على سمته لورس وان سهارا الصعده بطولها
يعصر وحيث البعد من سحر السحر فيها كرم من غير ما من النجاع لان
تاسن العليان لا محلهان في غرض وان يتقوا وسها ريم الصعده طوله ايضا
لكون التوس الظاهرة فوق الارض في جانب الشمال اعظم من الجفة عنها فيكون



السبق به سبب طول النهار وعرض الاول بان العباس قد ضعف
 السبق فيها لا سبب في البرود منهم بعد السبق عن سبب مما عليه من السبب
 ويطول لئلا يفسد السبق ونقص السبق بان طول النهار لا يؤثر في زيادة
 الجود واللا سبب في ضعف النهار سبب السبق والسماء في طول الاول بان
 الاقمار تعكس لان من السبق البرود سبب السبق من الجود في السبق
 فيه فضلا عن اعساره ولهذا السبق في العباس من خارج شيئا في السبق
 المعدل من الحماة وسبب هذه العباس من السبق في الحماة
 مع ان الفجر ساعة فكيف لو ان السبق اكثر وروى السبق الاول في الحماة
 ان المؤثر في السبق السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق
 السبق من السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق
 خلافتها في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق
 طول في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق
 وجه نظير السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق
 جود كما في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق
 من بعض ما في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق
 السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق
 منهم من جعل تلك السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق
 اخرى من السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق
 فاسد السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق
 النوع مع السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق
 سادس في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق في السبق

التاج



صنعه بالعموم التامة والعظمة بعرضها ولولا ان يكون لا يمكن ان يكون
من غير واحد لان العموم التامة مثلها انما هي لها النار بعد ذلك مستراح
واسما له كيفيتها المعاو وممن وتكر ما فاعطها ولا يلزم من ذلك قولها
نعم مزاج فلا يلزم حوار التكون من غير واحد على ان ذلك اورد على
يعمل بقاء وهو وانما هو انما لان النار مثلا اذا كانت مثل صمود
الحركات بعد صلح صمودتها فعلى هذا يجوز ان يخلع صمودها من غير
امتزاج وتعدد صور الحركات وكل ما معلوم في الجواب فهو جوازا
بل يجوز عدو المتعدد الى الحلال والتعظيم والايق لكونها
على خلافه كغيره لان ما لا يجد في الحركات شي من الكيفيات كما في السطح
لكن يحرى منها فعل وانفعال ومعنى هذا الفعل والانفعال ان يكون كل
من مصاديق تلك الكيفيات لها سواد الكيفية الاخرى ما عالم موصوفها
ان كغيره ذلك المبدأ والعلة منه ان الظاهر من مصاديق وجود وجود
بها وجوده بالفضل كما في مصاديقها صمود الماء والبارية فانها صمود الماء
واما سواد الماء ووطوبه وحوار الماء وهو سببها فمن اعراض بل هي كشم
بواسط الصمود النوعية وهذا الفعل والانفعال يحتمل ان يتردد
الكيفيات وحده لان الفعل والانفعال محتملان لا تصور ان في ذاته
واحد مشابهة والافا كما اذا ان يكون معا فيكون الغالب
حاز كونهما غلبا معلوما ولكن يجوز ان يعلو الغالب بان يكثر احده
صور الاخر فيتم تنكس عند فيكون المتكسر عندة لان هو لا يعلو على
كسر الاخر فلما انكسر وصعدت قوته جوى على كسر وغدا في وقد تقدر
من هذا الوجه وهو ان انكسر احدهما بالآخر لما ان يكون ساعا



على انكار الاحراز لا يكون والاول في الاحتمال ان يعود الكسور كما سارا
وكذا الذي لان التماسه لا بد وان يكون موجودا حاله الاكسار كما ان
ان كانا معا وجب وقوع التماس فيكونان باقترن حال كونها غير باقترن
ومع وجب نسبت انهما لا يقع ان يكونا من الكسفات معط لكن الكسفات
تتكرر سوداها فلا بد وان يكون التماس بينهما شيئا اخر وكرر هو الصون
او ليس الا صون وما قد كتبه والكسفة لا يفي ان يكون في سائر لها
وكرر ناولا المادة ايضا لان التماس لا يكون في غلا فثبت ان الصون من التماس
لهذا الاكسار وولكن نال يحصل مادة العنصر الى كسفات فكرر سودا
كسفة الاحراز وانما نال ان يكون لم لا يجوز ان يكون معا وفيه الصون موجودا
وكلها لها معا وجب الاكسار معا فكون فعل كل منهما متبدا معا من غير لزوم
صرون المفعول فالاول في لزوم بقا التماس حال كون غير باقترن على ما ذكر
ولا يحصل ولكن ان الفعل والاعمال لا تعدل صون الاضداد او الفعل
انما يحصل بالتماس وعند بعض الاضداد عاين ككرر كل واحد من العاين
كرر الآخر مع فعل التماس والاعمال الى التماس لان القوى الجماع
لا يترد الا بالتماس من الابطار كمن موضوعة عايتها ولا يظهر اثرها الا بمجملها
او قويا بمجاور مجملها او قويا بمجاور كانا فاعلم انما اثرها لانه لم يسترط في
فعلها التماسه فاما ان لا يسترط وضع اخر فكون انهم يترد الى اخر على اثره
كان وكرر ككرر والا فادان بحرق النار الى في المسرق الخطب الذي في الحور
واما ان يسترط وضع معين غير ما ذكرنا فاذ افضل اصد الحسن في الاضداد
لمتوسط الذي سبها لم لم يفعل كان انفعال اكسار على الاضداد في استحالة الضلال
العقد وكون العنصر العامل لا يتعارف وان الفعل صير استحالة كسفة انفعال

ان

لها

ت



كان الفاعل واللام هو الكيفية التي حصلت في المتوسط فاذن الالهام شرط
 ولا يشك ان كل ما كان الالهام كثر كان الفاعل اعم ويعبر ان حرا او بان
 الى زياده الالهام فيكون مؤثرا الى كثر الفاعل فان قلت مدفع الالهام
 ينظر بفعل الشمس فان مؤثرا جسمانية وعند ما سخن الارض لا يماس الارض
 ولا سخن الاجسام المتوسط بينهما ونقضي الارض ولا سخن الاجسام المتوسط
 بينهما فقلت المراد من مؤثرا ان الفاعل الجسمانية انما تؤثر بها في الارض والجمادات
 من الاجسام العاطلة وتسخين الشمس مشروط بالاعمال من الاشعة ومؤثر في
 كثره الفاعل والمتوسطات من الشمس والارض من الاعمال والارادة والارادة
 سواء لا تسكن عنها الشعاع فكذلك فالاعمال من الشمس سواء هي في فعل
 امارا ولا تفلان حاصله هو ان تأثير الفاعل الجسمانية في المعدود في الارض
 او في كل ما بين ما عاين ان يقول لما جاز ان يؤثر الفاعل الجسمانية في المعدود
 بدون توسط الفاعل في كل ما بين ما عاين فاما في الارض ان يؤثر في المعدود والارض
 في الارض او كانت فاعلهما مختلفا ما شدة والضعف واما ما عاين ان يؤثر
 في تسخين الشمس للارض غير مشروط بالاعمال من الاشعة واما ما عاين ان يؤثر
 من صفة الفاعل من الارض المتوسطات من الشمس والارض لو كانت كثيرة
 السحب والاعمال من وجه اعتراف عواذ كون تأثير المعدود متوجعا في تأثير الفاعل
 الفاعل ومما في الفاعل عدة ولا بد ان يقال المراد من الفاعل ان كل جسم
 مؤثر في المعدود من الارض وما سفل الارض من الفاعل والشمس عند ما سخن الارض
 لم تؤثر الارض من جهة اخرى الى الفاعل والارض من جهة اخرى الى الفاعل
 وان كان الفاعل مؤثرا لا كما تسخين الشمس بالاعمال بل وكما في المعدود
 الا ان ما سفل من الفاعل كثر من الفاعل كثر من الفاعل كثر من الفاعل كثر من الفاعل



موصوف كسرها بصغر احدها والساكن كان فعلة التثنية ولهذا كان يصغر احدها ^{المعنى}
 اكثر كان امسرها اتم قال العرسمي في شرحه للعائون ان يصغر احدها العاشر ^{نظ}
 من المراج العتوي لان من المراج وذكمت لان المخرج الى الصغر موكون الفعل
 والافعال اكثر واتم ومنه لا يجمع موكون الفعل لان افعال توكونه ولو كان فان
 نفسه يعرف بان مخرج الشفع انما يحصل من لظا فوا عتاد الحان والباردة
 الكسبه والساكنه مع انها لا تصغر وزر بان مخرج السج ليس موان حوران العلب
 مثلا موكوده فيه ولا سري الى الوقاع وكذا برودة الوماع موكوده موكوده
 الى العلب واد اوج سها سده ما على حذما كاسف من المراج والا كان مراج
 الشفع من موكوله الوصع او المصاف ومو بظ لم المراج ان حوران العلب اذا
 اعتزجت مع برودة الوماع وبالعكس يحصل للمر منها كفته ماسه سته
 وملكه كفته عرض موكود في عناءه مضمرة الا حذوا وليس الملكا كفته
 واحد منها كفته الاخر لان ملكه الا تكا راس اصبح ان يكون معا والايام
 ان يكون العا لب حال كونه غاليا مغلوبا ومو بظ لم كسره كل واحد منها الآخر
 بعد انكسار حده ومو ان المراج لا يجمع ان يعود المنكسر كاسدا لان المنكسر
 عودا ما كان قويا لم يعود على كسره الا حذوا المنكسر وضعف قوته كفت يعوي عيا كمن
 على ما مدم مع ما قدم بل صوبه ان لم لا كسره كفته كل واحد منها صوبه الا حذوا
 يمكن بالعكس لان الانفعال في الصنوع مضمرة الانفعال والكتفه الصناد
 او الموكولات ما يظلمها وون العكس ويجب ان يعلم ان العا على موكود
 سوسط الكفته لان العتوي انما يعمل في غير ما سوسط الكفته الى ما سوسطها
 سوسطها سوسطها سوسطها سوسطها سوسطها سوسطها سوسطها سوسطها سوسطها
 انفعلت ماده البار من المراج كما ينفع ماده الحاد من البرودة وان لم يكن موكود

رضى
 اسان
 وموزة
 مؤسسه
 مؤسسه

في شدة المعاناة ان لو حصل هذا التضاؤل على الجميع الذي شرطه غيره غاية الجمال
 لما كان هذا الحد مساويا للمزاج المالك كزاج الواحد لما عمل من امتزاج المسمى
 والكثير لان كنفه المسمى لا غاية البعد عن كنفه الكثير بل يكونا متساويين
 فاذن سفيان لم يخل على الجمال فيكون حتى ساء واما جمعا واجابا بعد ما مضى
 المحو من بابا المسمى ان المعاني الكففيات غير موجودة في المزاج المالك في ذلك
 لان المركبات بعضها من غايه الحار والبريد من غايه البرد وكذا في
 الرطوبة واليبوسة فلو اضرحت فخر وهذا المعاني على تركيفات متضادة
 واما المستهدفة فتعذر ان المعاني المتضادة موجودة فيه فان المسمى بارد
 وطيب في ذاته والمركب حار باس في ذاته وليس فصل على غيره
 الاضراج في المركبات المعقدة في جميع الكفويات فلما لا يوجد موكنا
 معدلة في جميع الكفويات وليس لنا ذلك وكذا المسمى معدلة في المزاج منها
 وكيفية موانع المركبات ان ساء في المزاج فعد لا يكون مزاج
 شرا منها مما لمزاج الاخر فلكون واحد بالخاصة والجميع والاعمال
 بالعدد وان حصلت في المزاج ملك يكون الاضراج من كسائر معدلة
 الاعمال في المركبات وان جعلت فيها الاحداث في الكفويات فلكون
 عامه الخلاف فان الكفويات قد ايسرت بالاضراج لا تعمل المسمى
 مع موليهم في غايه الخلاف ان يكون هناك خلاف لا يمكن ان يكون كسائر
 فانهم جعلوا في السواض حد نفس السواض حتى ان السواض الضعيف
 يغياض السواض الضعيف وان لم يوجد بينهما عامه الخلاف بهذا المعنى انهم
 كملوا في العمل ان يكون لا يتم جعلوا في السواض حد نفس السواض يكون
 السواض الضعيف ضد السواض الضعيف بل جعلوا السواض الذي سواضه

في

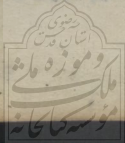


الامتداد الاتصالي الذي من حدين من الاطر والسوطة والمواد
 سواء الاخر منه اذ التصادق انما هو بين السوطة والساحن الذي هو اطر فان
 جميع الاطر وان صح الاولون سدى من الساحن الذي في الغايه وسه
 ال السوطة والذين في الغايه وتكونها وطر من اطر الاطر والسوطة تكون
 سه ما عاده الخلف ثم السوطة من الساحن الضيق والسوطة الضعيف
 صحيح حسب السه كما في السوطة والصفحة لا حسب الصحيح والكلام فيه
 ومن الخراج واعلم ان اطلاق اسم الخراج على هذه الكيفية بخلافه انما
 تاجدها عنان عن اقتلاط اجزاء العناصر بعضها بعض الا ان ذلك لا يتر
 على سبب هذه الكيفية المتوسطة سميت اسم الخراج سميت
 السبب لا يقال القول بالخراج سلخ من احد امرين وهو اما مخلوق
 من الخرج المركب عن الكيفية الخراجية فلم يكن الخراج كونه مساهم
 جميع اجزاء الجسم الخرجية او لا اصل الاجسام وذلك لانه انما يوجد في اطر
 الجسم المركب فخرج عن الكيفية الخراجية او لا فان وجد في الاطر وان لم
 يلزم الالحاق الا ان لم يحل من راعى تلك الكيفية وان يلحق الصغار
 حسب الاعمال القسم فيكون كل فرد مشترك على العناصر الا ان لا يكون
 جز من اجزاء المكان الجسم المركب فالله من الماء اصل الوجوده في كل فرد
 وكذا عن كل واحد من العناصر النافعة وعلى هذا يكون كل واحد من العناصر
 ساعلا المكان المركب بالكلية وموعين الوجود اصل الوجود لانه اذا
 لم يخرجه من راعى الكيفية الخراجية كان ظاهرا مستجاب على العناصر الاربع فان
 الخراج السطوح عن الكيفية الخراجية وموعين على العناصر الاربع
 فاللهام القول بالخراج لا يصح الا بعد اتمامه الله لا على كل واحد من



منه الاربعه فالحال للكماله ان كل واحد من الكسفه وجميع ما فعلوا وكل
الجزئيه ان كل واحد منها يقبل الكون وانما وكل واحد من الكسفه ان يكون
كل واحد منها بالكماله ان كسفه لان الاول عنان عن زوال الكسفه
المجموعه للمكان وبعد ما بالاحسن والاعلى عن كون العنصر مع ما هو
المتوسطه فبالا لا تكسر او كسفه شيئا من الماد مع تعارضها فانها تكسر
حدها وجميعها وليس بالمتوسطه الماديه بل بالمتوسطه الماديه كسفه
هذه الاسماء التي صول للماد فانه اذا لم يكن مع ما هو متعارف ما هو
يكونه وكونه في الحس ونحوه او كسفه ان الظاهر ان الكون
البرزخ وغيره مما ساق في الاسماء لان كل واحد من كسفه يكون له
فان بالكماله ان يكون عدوانا للماد كذا هو الحال ان يكون بالكل
مستاعيا ما كونهه والمستاعيا بالمتوسطه بل بالمتوسطه بل بالمتوسطه
لما كان الكون غير المتوسطه او الكون والكل على احوال
واحد من هذه العنصر الاربعه ونحوه فكل واحد من الاسماء بالكل
في ان الماد مع تعارضها فانها كسفه حدها وجميعها لانه فانه
ان الماد كسفه او لا كسفه او لا كسفه او لا كسفه او لا كسفه او لا كسفه
الماده له وكونها وكل واحد من الكسفه او لا كسفه او لا كسفه او لا كسفه
حدها لا بد ان يكون مستوعبا لغيره وهذه حافز لان الماد كسفه او
من غير واحد على سبيل الماد وكونه ان يكون وكل واحد من الكسفه او
العنصر حدها ان يكونه وكونه ولا بد ان يكون
ان نصف الكسفه المجموعه في الماد كسفه الماده لكونه
اخرى من كسفه لانه لا يمكن جعله صوره اخرى مع كسفه الاول على

حالها وادراج المعبرة والكشف مع تعار العيون بخالها فكون أحوالها
 مع غيرها الا ذلك كذا القرون في الهواء من الارض واعلم ان السبح قدس هذا
 من المعاد الرابع من طسفات النجاه سانا وارضنا وذلك لان بعد السبح هو الحق
 والعاد على الصاخر في صفاها ان الشايع في العاد ان يكون بعضها من
 بعض بعد بعضها الى بعض وانها ما دامت بعد الكسفات سها هي
 منسجمه وادراج بعض في صورها مطلق صورها وكان حاد في صورته
 وانها اولا كانت انما تحسن هذه العيون ما يتعدا عرض لها بعض
 فسادت من خارج تلك العيون فادراج عرض لها الا كما في الكسفات
 وكذا بعد الاستعداد للعيون الى ما سبقتها وكذا الكسفات والاعداد
 الاول في قوس العيون الا ان مطلق الاول واجبا في العيون الا في
 لحوصل الاستعداد بها بعد استداد الكسفات الى ما سبقتها كذا العيون
 الا في قوس العيون الا كما في قوس الكسفات مع غيرها الا كما في قوسها
 يمكن ان يسبق الاستعداد للكسفات بعد العيون التي من غير الارواح
 تلك العيون والكشف مع الماده في تلك العيون لما سبقتها لها في كل
 حال في قوسها وادراجها بعد الاستعداد الاول ثم يسبق الاستعداد الا
 يستكمل من قوسها في العاد على العاد الذي ليس على استعدادها في كل
 حصيله في طبيعة الاجسام كانه حصيل السبح هو سران هذا الخلاط يكون
 العيون ما لم تراج غير ما في والى ما بعد الكسفات او ما من الحاد والارادة
 في العيون والارادة كما سبقتها في قوسها من هذه الكسفات
 الا ان مع كل حصيل العيون ما الكسفات في قوسها عن سعاد الكسفات في قوسها
 وكذا الكسفات الى ما في قوسها الا في قوسها الا في قوسها



المراتح عادة عن حق الادع لمعنى القول يكون الامر به تسعيم والمخرج
 ان كان على حاق الوسيط ان يكون المعاد من الكيفيات المتضايف والمخرج
 مساوية على ما يدل عليه قوله لان المركب من البسيط المتضايف في الكيفيات
 والمراد ان يكون المعاد من الكيفيات المتضايف في المخرج مساوية في القوة
 لان المقدار ثلث الاثني ان يكون الحكم بالاحكام المساوية الكيفية في القوة
 لان المقدار الاثني واحد الشيء ومساوية في مقدار غالبان قوله فان لا يلزم
 من تعاضد كسفي معينا ومن مساوية المقدار المتخلف في القوة المتخلف في القوة
 المركب الى جرح اما اذا تعاضدت القوة لزم ان يكون مساويا ومساوية ادراك
 وهذا قال الشيخ في القانون متوان يكون المعاد من الكيفيات المتضايف
 في المخرج مساوية معاوية قال معاوية في القوة التي في قوله في كسفي
 القانون وكان الشيخ لما اطلق متساوية وادراكها المساوية في القوة ولم
 يكن في اللفظ ما سهر بالمراد ادراكها بقوله معاوية على ان يكون عطف ما
 او صفة موصية لقوله مساوية وعلى هذا يجب ان يحل كلام الشيخ او لو اعتبر
 في المعدل الجمعي المساوية في المقدار والقوة لم يحل الخارج عنه في القادة
 وهو موصي وخصوصه وحق يظهر ما في تأمل لمن وفق له انتهى كلامه وظهر مما
 مرفوع وانه من المعدل الجمعي في بعض كتيبه بان يكون المعاد
 من اجزاء العناصر المتضايف الكيفيات في المخرج مساوية وذلك لاجل ان
 يكون متضايف الاجزاء متساوية معاوية وكسفي لا ومن كان مقدار
 حرم المساوية والمقدار حرم الماء كانت متضايفها غالبة مسوية لانها القوى
 وعلى هذا لا يكون عدد المركب جامع وجوده لكونه ملكان ملكان في الغالب وهو
 المعدل الجمعي لكون المخرج كسفي متوسطا بينهما كسفي والمساوية في



في شدة الكلمات العائون والحق الذي لا ياتيه العاظم من من لدم ولا من يلفه
 في امر المعدل الخمدى سوا السعدان من مدحت الشيخ في قبول العاظم فانه وكرو
 الفن الثالث من طبعات السعاف الفصل الرابع عشر منه وفي اعاد العاظم
 بعضها من بعض ما وجد عبادة وربما كان لا يطعن معلوما في اكله ككلمة في
 الكيفية وربما كان بالنعكس ونسبه ان يكون العاظم في اكله معلوم والمثل
 الاحمال وان كان لا تعلم هو الكيف الفعلي والانعالي فان المثل عند ما يلزم
 من الصنوع يكون سدا للزوم فيكون الشد من لدم الكيف الفعلي والانعالي
 فالسدا الفطري السج واما ان كان لدم لان الحمل اما عند من الصنوع عند
 مساند الجرح عن موضوعه بلزومه ان يعود الى موضوعه وليس الكيف الفعلي
 الصنوع والاصحاح وهي في غير ما كنها بلزومها الى ان يعود الى امكنتها بلزوم
 معادها كما لما في المسحوق قال والله الرمان انما قام على اسداء العاظم المعدل
 الذي يساوي قبول عاظم الى اصدا كما فقطرون غير مساوي القبول
 لا يمكن بدون مساوي معا وبلزوم العاظم مساوي كنعماها قوج وضعا
 اما لا ولا والمقول الشيخ ونسبه ان يكون العاظم في اكله معلوم في الحمل لا حاله
 فانه في كتيبه سيمر الى ما يحتاج ووجوب من هذا عيب معلوم ونسبه ان يكون
 كبري وليس انما يقول كذا الكون سالكا فيها وكذا وان مع نسبه ان يكون معلوم
 ان يكون حتى يلزمه ان لا يكون بل انما يقول كذا كذا وان كان جائزا به تادوا
 نوكل قوله لا حاله او لا تعالي يمكن ان يكون كذا الاحمال واما العاظم في القبول
 كى كخلف ما حصل في معا وبلزوم العاظم فكذلك كخلف ما حصل في كنعماها فانه
 وقد معا وبلزوم الصنوع في احد ان المثل وقد معا وبلزومها فانه لما في لدم
 بانهم يكون شله الى الحاله بسبب الكفا والاعمال اللاد من البتة يد يكون اقوي



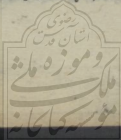
في الحكم حاز ان يكون قويا في الكففة وما لكس عما ذكره الشيخ في ان يكون
 في الحكم مساويا في الثقل او الخان ضعيفا في الكففة والمعلوم ان الحكم قويا
 الكففة فان قلت المراد ان العاقل في العمل او الم صغير كعقارب العاقل
 المعلوم في الحكم من بعض طوائفها قلت ملائم ان يكون مساويا
 الحكم لا يمكن بدون مساوي معا ويدر اجراءها في العمل كعقاربها بالكم
 والاكسار واما قوله ان الشيخ ليس في هذا فذكره في قول سنده ان يكون قويا
 فان اراد انه ليس في شيء من العصور حصل وهو متفق في قوله معلوم
 وان اراد في بعض العصور فهو صحيح لكن ذلك لا يعد واما قوله ان لا حال يمكن
 ان يكون كذا الاحمال فعدم نظير لا تعال لانه غير صحيح لان الاحمال بعد العطف
 وهو ما في السرد والاصح ان لا السرد وانما يكون في الاحمال لا في الوجود
 الخارج عما لانه كما يكون السرد من التقى والامساك محروما معطوفا
 ان كان لعل ان قولنا الاحمال كعدم ما ساق في الاحمال الخارج صحيح فولي
 ان يكون رد كمال الاحمال كعدمه وان ساق الحكم بين زيد وكذا نقول ليس
 نقول في الاحمال والسرور محروما معطوفا وموافق واما قوله من الذي اريد في
 فيها معقول المصنف اعني اخصان فيها لانه ذكره في آخر هذا الفصل مع لو كان
 احسانا بالعلم ان الى اخصان كمال الامام لا يرد على التمام بل كماله كماله
 من سبع وعشرون معنوا او كان وعنوانها واما قوله وكشف يمكن وعنوانها
 من انه لا عاقل المعدل النور في الخارج عن حجبها خارج عن الاعداد
 اخصان معقول المعدل النور ان الطين ايضا اعد لانها من التمام لانها
 موجوده من العوارض كمالها وكما ساق العطف الذي سبق له ان يكون متوقفا
 على الكففة كماله اخصان الى اخصان الطين في اخصانها من موارد



انواع ايضا الحار الرطب الحار العاين البارد الرطب البارد العاين
 وهذه ثمانية اقسام الخارج عن المعدل الخمس عليها وكل السبع وادواها
 السمانه له من اقسام الخارج عن المعدل الخمس وكل افعالها وهو ما لم يتوسطه
 من العناصر فكيفها وكيفيةها العسط الذي يسمى له سمانه لكن اقسام الخارج
 عن المعدل الخمس يرد على السبعة والعشر على ثمانية اعتبارا بالنسبة
 في المقدار والاعوان المعدل الخمس على حاله ينفذ ما سيجي من الكلام
 على هذا المعام وينو اعلم بحقيقة الحال ولا وجود له ان المعدل الخمس الذي
 معاوتر الغوي المتفاد منه المعدل لعل هو اقلها الى اعدادها المتعددة
 مساوية من الخارج لان المركب من الساطع الساطع في الكيفيات ان ينفذ
 الكيفيات لا تعمل الا من اعدادها من اعداد الساطع لكونه ولكن
 لرحمها من مرجح فعمل كل واحد الى خضع الطبعي والالكان المطلوب
 ما يطبع من واما ما يطبع من غير قاصر لانه عاين هناك فهو عنه اي
 عن معدل كل واحد الى خضع الطبعي اذ لو وجد هناك ما عكس في العن
 مع عدم حصوله في بعض اعداد الساطع ووزن البعض واما ان يكون
 حاصلها من جميع اعداد الساطع او لا يكون حاصلها في شيء منها وحيث انها
 ظاهريه وغير نظريه والحق في هذه المسئلة ان المعدل بالمجمعة ان لم يوجد
 ما ينفذ عن بعض ساطع لا يحصل لان الساطع المجمعة لو تساوت فيها
 مقدار قوتها لكان ان قال الى احد اعداد تلك الساطع لكان ذلك حصفا
 من غير تخفيف وان لم عمل لكان المعدل الذي الكل واحد منها الى حين الطبعي
 مما لا يتصور عاين في قدره وكل واحد منها الى خضع الطبعي والالكان
 المطلوب ما يطبع من واما ما يطبع من غير قاصر وهو من غير قاصر

مؤلفه
 استاد حسين
 و موزه
 ملك
 مؤلفه
 مؤلفه

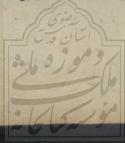
ما يمكنه من العزم والا فلا يوجد زمانا انتم هذا لو كان له مكان غير مكان
احد سبطه اما اذا لم يكن له مكان خارج عن امكنته فلا يمكن وجوده فضلا
انه لو كان موضوع المكان لم يمتد بطبيعته الى مكان ما الا انه جزم عديم الممتد
والوجود منه محل الى مكان احده سبطه فانه يمتد من غير مخرج ولا مدخل
متمركز من جميع السباط حتى يكون مكانا له محل التماس بطبيعته واذا لم يكن
له مدخل محل على مدخل وجوده ولا مخرجه على ذلك المدخل فله محل على وجوده
وان لم يكن اي المدخل على حلق الوسط فهو الخارج عن الاعتدال الحقيقي
يوصف علمه اي على الخارج عن الة هذا ان الجميع من الاعمار كلها سباطا بعضها
الوسط الذي هو سبطي لاي يمتد في جهتيه بل هو المعدل لاي المعدل الذي يسع
الاطراف في ما حيزه وليس هو مستواض (المعادن الذي هو الدوائر) بل هو
والا كما كان موضوعا لما عرفت كنهه موضوع الاطلاقات في اياه على دوائر موضوع
وعرفت كنهه بل من المعدل في العزم معدول يكون قد تفرغ على المخرج تدنا
كان نجاته او عصبوا من الاعمار كلها سباطا بعضها الوسط الذي يسع له مخرجا
ذلك ان الزاوية خارج الى ان يكون حاد المخرج لتكون سباطا معدلا لالارب
الى ان يكون مائل المخرج لتكون حاد اجابا والخط والخط منها معدول حسب
ما يحتاج ان يكون عليه مخرجه وان لم يكن معدلا لالخط والخط والاول الاعدال
الاسدي والسماء الاعدال الاربعين والافوا الخارج عن الة هذا ان اي عن
الاعدال الطين واعلم انه كما ان السطح كل فرع من الكم والكعب فالأشعة النوع
الافز كنهه كل كنهه والافز الصنف والافز والافز من سبطها الا ان سبطها
وهو كنهه سبطها على كل واحد منها وكل واحد منها من جنس الا فز
انما تعتبر فيه هذا المقياس معيت الى غير كنهه هذا الاعدال اضافيا لان



كون المراجح الانسان النوع به ان يكون بالعدد الغني فذكر الغير
 الخارج ان يكون خارجا للتصنيف من الكائنات بالعناصر التي يخرج عنها ان
 المراجح الذي لهذا البدن بل المراجح من ان يكون هذا النوع النوع من
 صفة انه هذا النوع من مراح ان نوع من كمال الانسان بالعناصر التي
 الاخراج الاخر فان المراجح الذي لعدد من ان يكون العناصر النوع
 من صفة انه ان من مراح العروس والخارجة بالجدل نوع مرفق
 واجا بالعناصر التي الداهل على صفة ان المراجح الذي لهذا البدن النوع
 من صفة انه ان من مراح ان مرفق من اعداد العناصر ومعد التام
 لو كان المراجح لعدد اعداد العناصر ولو كان مرفق مرفق
 الاعداد ان من مراح النوع ومعد الوسط من طرف الاعداد النوع
 كما المراجح الذي لعدد اعداد العناصر مرفق ان العتبات
 بحسب النوع اعداد بالعناصر ان ما صرح عنه والاخر بالعناصر
 الى ما وصل عنه والاعداد الصنف انما بالعناصر الى الخارج ومعد
 كعدد الصنف من النوع بالعناصر التي يخرج عن الاصل الى من
 نوعه على صفة ان المراجح الذي لهذا البدن النوع من صفة انه
 من هذا الصنف من مراح ما عدا من الاصل الى النوع من صفة انه
 كما المراجح الذي لعدد الصنف بالعناصر التي يخرج عن الاصل الى ما
 توافق مراح وكذا الاصل والعناصر الى الداهل مع صفة ان المراجح
 الذي لهذا البدن النوع من صفة انه مرفق مرفق من مراح
 مرفق من اعداد هذا الصنف مرفق انما لعدد ان لو كان وكذا المراجح
 اعداد مرفق الصنف ومعد مرفق النوع من الشخص المعين



في النوع والضعف بالعباس الى داخل لان شخص النوع لا بد ان يكون
 من اهل صنف محقق شخص الضعف من العثمان حسب الضعف
 بالعباس الى ما فيه عنه والعباس الى ما داخل فيه والاعداد الشخص الى
 بالعباس الى الخارج وهو المخرج الذي يجب ان يكون للشخص من يكون
 صحيح ومعناه ان المخرج الذي لهذا البدن الذي لم يثبت انه هذا الشخص
 الضعيف الى ان هذا السبب للضعفات المحددة من ما هو في القرا وكذا الضعف
 واما بالعباس الى الداخل وهو المخرج الذي يجب ان يحصل للشخص من يكون
 على اقل اصول ومعناه ان المخرج الذي لهذا البدن في ذلك الحال ان يكون
 من حيث هو هذا الشخص من امر جبريا برهانه وهو الوسط شرط في
 الشخص بالعباس الى الخارج وهذا العثمان بما حسب الشخص بالعباس الى
 الى داخل والاعداد الضعف واما بالعباس الى الخارج وهو المخرج
 الذي يخص كل عضو من الاعضاء والى العليين ومعناه ان المخرج
 الذي لهذا العضو الذي من ان هذه سائر اعضاء البدن واما الى الخارج
 وهو المخرج الذي اذا حصل للعضو كان على اصول اصول وهو الوسط
 يكون المخرج العضو بالعباس الى الخارج ومعناه ان المخرج الذي لهذا العضو
 في ذلك الحال الذي من المخرج الى اصله من سائر الحالات وعدل العثمان
 بما حسب العضو بالعباس الى الخارج والاصل بالسبب الاول يعتبر فيها
 في البدن والعثمان الاصلان يعتبر فيها الاعداد في العضو والى السبب الاصل
 اسرار معلوم وعلى هذا العباس الى على عباس اعداد النوع الى الى داخل
 الاعداد الضعف بالعباس الى الخارج والاصل في الشخص والعضو
 كل منهما بالعباس الى الخارج والاصل والعلم ان المخرج ليس محققا في هذا



معاً والذات اشارة بقوله لانه اما ان يخرج عن الله عدوان بالكلية العاقل فقط
وعوا الحار والبارد لو بالكلية المنفصلة فقط وهو الرطب والياس والبارد
الحار والبرودة كسفية فاعلية والرطوبة واليبوسة منفصلة لان
اشاره الاول من افعال في الغير فان اشارة الحار الطيف واليبوسة والعلية
الحار والبرودة واليبوسة والندى ونوع الحار الطيف واليبوسة الحار
واشارة البرودة الجمع والنكسفة والمصلصة الاشارة واليبوسة والندى
اشارة الحار من افعال الحار فان الرطب هو السهل العنود للاستعمال السهل
الاصحاح والبرودة والياس هو العنود لسهولة الاستعمال والبرودة
والندى الذي من الكسفية المنفصلة معاً والمنفصلين اوها
ان بالكلية العاقل والمنفصلين عوا الحار والبارد والياس والندى
الرطب والبارد والياس واليبوسة ان يدعى انهم على ذلك انهم
توجد الكسفات على العطف الذي سعى هو ان يكون سبعة احدى العلية
الى الاخرى وسه احدى المنفصلة الى الاخرى على نحو ما سعى فاذ لم يكن
كذلك فلا بد من تغير احدى النسبتين او كليهما والاول هو المنفصلين
اربعة لانه ان تغير النسبة من العاقل فاما ان يكون التراب لطيف
الحار وعوا الحار المنفصل او احرى البرودة وعوا البارود المنفصلين
النسبة من العاقل فان كان ذلك فانه الرطوبة هو الرطب المنفصل وان
تربايات العنود هو العاقل المنفصل والياس هو المركب واقام اربعة افعال
لانه اذا كان الواقع غير كسفية المنفصلين فالرطوبة واليبوسة اما الحار
او البرودة فان كان الرطوبة الحار فالرطوبة المنفصلة اما الرطوبة
الحار الرطوبة اليبوسة وعوا الحار العاقل وان كان الرطوبة العاقل هو البرودة



[illegible]

مع الحركات اذنا لمختصة مع الحركة وعلى كل واحد من هذه الصفات
الاربعة فاما ان يكون الزيادة في الجانب الزيادة او المقلية في الجانب المقلية
او المقلية في جانب الزيادة والمقلية في الجانب المقلية والزيادة
التي هي العاكسة لان يكون كغيره او كغيره او كغيره من العدد من قسم
الاصنام وكل واحد من الاربعة لهذا القسم يسمى الى طرية او اسم
فاذا اخبرنا الاربعة في العاكسة مع الزيادة ونقولون هي اسم هذا القسم الثاني
ثانيه كذا وان يكون كل واحد منها في جانب الزيادة او كل واحد منها في
الصفين او بعضها في جانب الزيادة وبعضها في جانب المقلية او طرية
ينقسم الى طرية اقسام لان الزيادة لان يكون كغيره او كغيره او كغيره
كغيره مع اقسام هذا القسم ثلثه فاذا اخبرنا الطرية مع جميع اقسام الطرية
في الصفين المقلية على الطرية وكمن وعويعه مع الزيادة لان الزيادة او كغيره
على ما فيها العاكسة السواء لان اقسام الحروف ما كغيره يكون لاربعة عشر
او ثمانية عشر ان ضروب اربعة من جانب الزيادة والاربعة من جانب المقلية
فهي اذ في العاكسة مثلا يمكن ان يكون الزيادة في الحركات والصفين في الزيادة
وبالعكس فاقسام هذا الحرف يكون ما ذكرنا ما ذكره او اسم الحرف وما ذكره
كغيره يكون ثمانية عشر لانه اقسام الزيادة كغيره يكون اربعة وكغيره
سبعة وثلثه اربعة هذه اربعة عشر من مع القسمين الاخيرين يكون عشرين
ومن مع اربعة وعشرين الاربعة واقسام الحروف بكيفية ثمانية وثلثه كغيره ثمانية
ونقولون اقسامها اربعة اقسام اربعة اقسام ثمانية اقسام ثمانية اقسام
ثم لو كان اقسامها اربعة اقسام الحروف مع الاربعة اقسام الحروف كغيره
الاقسام لان الزيادة على العاكسة المذكورة وذكرنا ان الزيادة اقسامها ثمانية

موسسه کمالیانه
ملک و موز و مایه
استان و رضوی

من الكسفات المصنعات كان اصله احد الطرينين ^{المفضل} اياها
 وهو المثلج المبرد لانه خارج عن الاعمال في كنفه وامن وموادها نوع
 الاخر الحار والبارد والوطى والناس واما في كل منهما ومولم المثلج المركب
 لكونه خارجا عن الاعمال في كنفه وموادها نوع ايضا لا غير الحار
 والوطى الحار والناس البارد والوطى والناس له نعال الخلق
 عن المعدل الجفيم غير مخرج الناس لانه يكون الحار في كنفات
 تلك وفي برد الاقسام الحار البارد والوطى او الناس والوطى
 والوطى الحار او البارد لانه وفيه لان الحار والبارد في العنبر الاول
 مثلا ان سارما هو كان المثلج وطبا وان اصلها وراوت الحار والوطى
 المثلج حار وطبا وان راوت البرودة كان بارد وطبا ومن علمه بغير
 الاقسام فلم يرد على الناس منه وما علم ان مادته المصنعة ايضا ومن سار
 عدم اعتبار عن المثلج وكذلك لان الاجزاء الحار مثلا لا يتغير في حد
 لا بعد له نرا النماز الاطراف والموطى عدلان وكذا الاجزاء الباردة والوطى
 والبارد وان كان كذلك ولم يفرق معدلا حاسن لحي الاجزاء الحار من
 عشر الى عشر ومن البارد من ثلث الى عشر مثلا فلهذا المركب
 انما يكون معدلا لانه لا يتغير الاجزاء الباردة ان الاجزاء الحار بالمصنوع
 مما وراوت الاجزاء على حق النسيب كان المركب معتدلا مثلا لا صارت
 الاجزاء الحار دة ثلث عشر والبارد ستة ونصفها كان معدلا ايضا ولو
 اصلها النسيب من الاجزاء اياها ان يكون الاجزاء الباردة او من
 نصف الحار يكون المثلج اقل مما ينبغي وانما يكون اكثر من نصفها فلهذا
 البرد مما ينبغي ولا يصح ان يصير الحار على الاعمال الا اقل البرد ومن علمه

في علم الحار والبارد

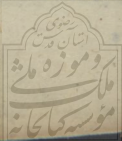


تكون الجبال للمعادن

جميع ما ذكر من هذا العمل وعما هذا لا بد من انواع الامراض التي تصيب
 الطبقة على التمام الا افراد الانواع فاما غير مساهمة الان كان اصلا
 المتبني في كل واحد من حدود الارض المذكور مع كون الحد وعمره
 والاختلاف على ما هو ماهر بنا اكثر من المعال ان كل شخص امر به غير مساهمة
 يكون على ما سبق او ان كان على ما ذكر من تلك الامراض لكن بعضها
 من بعض كالاقرب من الوسط من الانوع عند انقضاءها ما يكون في الوسط
 من الارض المذكور كما يكون في المعال المذكور كما ذكره في عشر والمار ذكره
 وبعض مما ذكرنا يظهر ان الحار او الكان سنة عشر والمار ذكره
 او عند ما ذكرنا ان الحار سنة عشر والمار ذكره في بعض
 الوسط واقرب الاول منه فاعلم ذكر الاما فيكون المصنف فانه فاسد
 الجسم الخامس في سبب يكون الحمال والمعادن فالاحد الذي
 انما اذ وجد في طبقات الارض ما ذكره او على ما ذكره في
 من الاضراس في الصلابة والرفاق واعلم ان الارض التي
 في بعض النظم في الماسك وطبيعة النظم الى القصد
 والسبب الاكثر فيكون الحار في الطبقة اللزجة او اعلم من الحار
 في السبب في المعاد وطبيعة مساهمة جوارح الكا كوز الصانع والما
 الاما ان فاحد ما ان الحار والما في او الصعدان فوق وخصلة فيه
 لوجه او مبنية ثم عين لم يرد فانه يصحح او عند او وسط الارض
 واما ما ان يكون من الماء السيل اما بان يجد في طبيعة الارض
 في طبيعة الارض في صبيح اما لغيره بعد فيه في اولها في الارض في
 الماء كما في الجبال او في صبيح ما في الارض في اولها في الارض في



الرخوة من الفم في الحماة والبراج ونحو الصلابة وهكذا جعل السهل والرافد
 الى ان يكون ثورا عظيما ونحو الصلابة حرا ساعدا ونحو الجبل وهو متصل الجبل
 من وراءكم عمارات بحرف في أرضه مستطال ولا يكون هو هو من بعض الجبال بعض
 السور والاراء الدومف والمصه ويوجد جبل صال من الخضر زالت ضامها ولو لم يكن
 قد يوجد من بعض الجبال عظام الانسان والصدوق والعلم العائمة في كنف الجبال من
 اكبر العيون والسيف المعاون لما يكون فيها اوقية من هذا الجبال العيون
 على انها اصلها بينها محقق الا لا يخرج فيها ولا يفصل عنها وقد مر ان جبال العيون
 الا لا يخرج المصه والما السحب فلم يعرف ما طهرها من العروق والماسح على طولها
 من الملوحة والاراء السبب البرد والما المحبون فلان ما دتها الا لا يخرج العائمة
 من مدح وسو حنف واحد ولا يخلو ان يوجد الا الجبال عذرا ما وكن من صافيتها
 ولعل فيها من المصاحف الا لا يخط نم على واما المعادن فمستورها اصلها الا لا يخرج
 الا لا يخرج المصه في الارض المصه بالكم والكشف بالقوى المودعة والاشباح
 التي منها على فروع من الاصل طاب جودها ليعود في ارضي وهو يكون من
 انواع ومن الجواهر المعدنة ويحتمل كل نوع من صفات الجواهر المعدنة بعضه
 من الارض من يكون فيها المصاحف لونها وهي الجواهر المعدنة لها مطهر
 والمطهر شيء عروس وحرق منه ومن المصه فان الاصلها من الجبل
 من راعته الطغ منه شيئا بعد شيء من مائه او مائة وان كان لا يذكر الا لا
 كان الجبل ما لا لا اصناد السعة الى نية الوعد والعقبة والرمض من
 في الغلق والبياس والحديد والاسر وهو الرضاض الا لا يكون في الرضاض
 الرضاض وهو الغلق واما السود وهو الاسر والرمضاض او الطين او الرضاض
 والرخاض وهو هنف من النحاس يوجد منه من بالها حاد من عظمه واما غير مطرقة



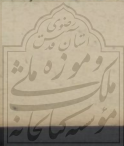
اما لعلم لها كالرقيق او لعلم صلها منها كالنقوت وهي الى غايه
الصله قد يحل بالزوجه كمالا صام المصحف مثل الدراج والنفوس او قد لا
ينحل كالنفوس ويخبر والكثير من معصم اهل الجوع المعدم اما وانه او غير وانه
والدرايه على علمه او علم الاول الدرايه المطلق العني المصل كمالا صام السبعه
الساكنه او المصل العبر المطلق كمالا صام والروايه الثالث الدرايه
العبر المطلق العبر المصل كمالا صام والاولاه الدرايه بالوطون
وعبر الدرايه قد يكون رطبه كالزوايق وقد يكون ناسه كالنواصير
اللا ماس وغير ذلك من الالحاح والغير الدرايه صلها منها وسعها
واعلم انهم قسموا المعدن الى الدراج والاصا والجاراما الاولان خارج
مهما النوش وروى من ضمن الاساطير الا ان نادره اكثر وبعد الاساطير
الاصاطير ومنه اسفل وكان ما فيها حال الطيف وحياتها نادر الطيف وحياتها
السوس ومنها النوش والكثير من الدراج والاصا وهي السبعه المذكور
والاحاديث من مثل الزاجات والمقشيشا وتولد الا حياء السبعه من الرقيق
والكثير من الذي يدل على ذلك وجوه ثلثه الاول ان من الاصا وعند الزوايق
ينحل الى الرقيق حتى يتم رتبه الاسا الرصاص اذا اؤتم فلا شك
ان الرقيق وحرارة وانها تعلق الرقيق بالاصا والسبعه الام من حور
فانها انما لها بعد الرقيق الدراج الكثير كان كالمصاوي وكثير من
عنفها الدرايهات والثلاثه اقناعه الا انه معرنا حد من موضع المصاوي واعلم
ان الرقيق من مائه حال الطيف لم يمد له كبره بحالطه مدله حتى ان كل
حده وحرارة مائه من مائة السوسه لانها حليله لذلك الكثير والمهر وانه انما
شبه يكون الرقيق يعطى ان الماء الى مائه اجزاء وانه كالعلاق لها وله انما

موسسه كما كانه
موسسه كما كانه
موسسه كما كانه

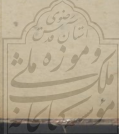
والسبح كان من المصطفى لم يولد الا فقال العمل ما لم يولد لان الفعل في الماضي
عن غير ما من المعادن انما هو ما يورث في كل الجسمية المستمرة فيها عارضة لها
كالقوى والوزن والحرارة والرياح والامواج وغيرها من الكسائر الجسمية فكلها في الطريق
ان لا يكون الا فيكون في شئ من المعادن الحامية في النفس النسانية والحيوانية وفيها
تعدان في الحقيقة الاولى والنفس السانية واعلم ان في احد من السنان والحيوان
احوالا كالقعود والتمتع وتولد الفشل واليسر وكذلك احوال المحسوسة العامة والاركان
الافعال المدكون غناء لكل الاجسام وليس غنى وليس ولا لعل مدكون من العصور
التي للفساط اذ لو انها لم تكن مثلا كان كل ما ذكره وفيه بطر اوضاع
الافعال المدكون ليس لكل واحد من الارواح والاحوال بطر للمعبر والعدول
العقوبة والجسمه متباينة في الكثرة والجزء وان لم يكن من الافعال لم يمكن ان يكون
المستمر في الوجود مع نوعا من انواع الاجسام السديلة على انما
لعموم نابعة للاجسام المتحركة لا يخلو بل في كل ما من الاجسام المتحركة
والمتحرك في المعاد لم يتصور لها والعلية العامة لعمومها المعادن المتحركة من اوضاع
الاعتبار والافعال المتحركة من عموم انواع الاجسام متباينة ما تصدر عن اربعة
واحد والى ينقسم الى ما يكون الفعل الصادر عنه على وتبريد ما حصل كما لا خلاف
والى ما لا يكون على وتبريد واحد بل على جهات مختلفة كما لا يخفى وان كان فيها
ما لا يعبر عن اربعة واحد والى ما يكون على وتبريد واحد والى ما يكون
السديلة كما يكون للفساط العدمية والى ما لا يكون على وتبريد واحدة
بل على جهات مختلفة كما يكون للسنان والحيوان من احوال العقول التي في
الزوايا والافعال المتحركة والعقول السديلة في صفاتها باسم الطبيعة والعلية
السانية لعمومها النفس والاطلاق اسم النفس عليها لانها لا يكون الا بالاشتراك



ووجه ذلك انه لو اقتصر على انما جبره فعل ما اوتى به مصدرها امره في مصدر كقول
 والقصود محسوسا وليس كذلك وان قيل انما كانا باسما الى يكون مع ذلك فاعلم
 بالصدر والادارة فحصل النفس لسانه وان تعرض لتوقيع الافعال على جهتها
 بحسبها فخرج النفس المتكلمة وتلك لا يعجز عنها وتعرف واحدهم الشيء الواحد قد
 يكون موجبا للصدر الى ما يصدر منه من الافعال وصوره بالاعمال الى ما يهول
 اليه فيقوم وجوده وكما لا بالاعمال الى النوع الذي يعدم به وجوده والنفس
 صورته وحيث وكما لا بالاعمال الى المذكورة او من نوع ما اعتبار فعلها الزمان
 هو التي تكرر وجوده ما عملوا الهول الى عدم وجوده وعلى منها فيجب منها جسم
 بناتق او وجوده وكما لا بالاعمال الى النوع الذي يعدم بها وجوده ووجود جسمه
 المحسوس بها وهو عدم الكمال له من مفهوم العيون والنوع وانما اما جهته الى
 فلا انه بالاعمال الى الاداء المحصل الذي هو النوع لا بالاعمال الى امره عددا
 الى من النوع انما ان لا يجره ان من حيث ما جبرها ولا بالاعمال
 الى محلها واداءه من خارج بخلاف العيون والنوع وانما جهته الى
 علاني الوجود ان يعجز ان يعجز له انما كان للصدر وكذا الحكم يعجز ان يقال
 له انما كان المحسوس انما لا يعجز ان يقال انما كان له من العيون لا يقال
 الا على ما يقطع في الحقائق ويقومها بالاعمال بخلاف الكمال فانه يقال علمه و
 على عينه والنوع قد يكون على الفعل كقولهم في ذلك النفس البدن وقد يكون
 على الانفعال كقولهم النفس على الاعمال في حاله كان وليس اعتبارا ههنا
 في التعريف اولى من الاخر وكما يعجز بها ولها ما لا يشق ان لو فعل الاول كان
 محض مقوله ان الفعل والمصاف او اكتشف على اختلاف الاداء والحوادث
 محض مقوله ان معاد الاعمال بالاعمال الى ما يمساهم بها من حياتها واقله



المشترك في السموات منهم عنه معقود ان يوضح الكمالات الخمس فيقال
 كما لا اول جسم طبيعي الى من جهه ما بعد ودمجو وبتكامل وبتواليا كمال
 الاول هو الذي تكمل به النوع اي الذي يصير به الشيء نوعا فاعلم ان
 العنصر والعدد والنوع واحترنا بالاول عن الكمالات الساتر من الكمالات
 الساتر الى ما في الشيء بعد حوته لما عاينوا بالاعمال وبالطبع عن الكمالات
 الصاعده كما ان الكمالات الى الساتر فانها ايضا كمالات لكن ليست كمالات
 طبيعية بل صاعده واعلم ان هذا العنصر كونه الطبعي وحق الكمالات الاول
 الجسم موجب ايراد العنصر مكوذا النفس كان اول جميع جسم الى الكمالات
 فانه بعض الطبعي وحق الجسم يمكن ان يحل الكمالات الصاعده عن الكمالات
 الى الجسم الصاعدين فيقال الكمالات الى الساتر وان كانت كمالات اول الجسم
 لكن ليست جسم طبيعي بل صاعدي وبالاين عن كمالات الساتر العنصر او
 معنى الا الى كونه والالات بعد عنه كما انه الساتر متوسطا لما بعد وبتكامل
 وتواليا كمال الساتر الساتر العنصر ليست كذا فان الطبعي الساتر
 يفعل الحركات الا باعتبار المتوسط سها ومن اوطا وكذا كذا الحركات المتكاملة
 المتعدية وهو القدرية النوعية ان كان اول الجسم طبيعي الى نوع النفس
 الساتر والكمالات بعد الساتر عولهم من جهه ما بعد وبتكامل
 وتواليا كمال الكمالات عولهم من جهه ما يترك الخيارات ويحرك بالاداره
 وبن الساتر لان الساتر الساتر الساتر بالالات الاعيان والهم يقول
 ان الكمالات والعدد والخاص المركز من الاعضاء والالات للنفس
 المدروس للمعك كالمثل وغيره بخلاف المشهور والمشهور ان لكل واحد من المثل
 والخاص المركز نفسا سبيل الكسند وادعيا بعد من جهة خلاف المشهور لا



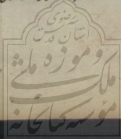
يشمل العدد المذكور من النفس العنكبوتية الاعظم ولها طرائق لتعريف النفس
صحة حصول افعالها عنها على جهات مختلفة فان الازالة كانت كالتعريف
الى الاربعين كنهانها الى الالهية واحدة والى الله كنهانها الى الله
علامتها فان النفس العنكبوتية لها ما عاينها من الكائن ان يحكي عاينها من حصول
وعدم كنهانها ما فعل على جهات محمولة بما هو لا من خارج من ماضيات اولياتها
ورسومها لا لا كما علم عليها ما سمع ووصفها واصحابها واصحابها الكمال
مستتران تدعى به الحق المذكورين ما يصير به الشيء نوعا ما فعل من بعض
الاحوال ان يكون كعدد او الشئ في نفسه مما يكون في نفسه او ما علم الشيء كما علم
العالم كمال الانسان وان لم يتقدم به بعد ولا شك انه قد استقام هذا
الصورة على السر كونه اول من ينشأ بها يقوم الفاعل الى الصبي الى العبد كمال
تغير الكمالات السامية ويمكن الاستعداد عن هذا الاصل من اللفظ السرك
انما لا يجوز استعماله في التعريف او العلم كنهان مع ما يعرف الى الحق المراد
الكائن ما لا يعرف الى الحق المراد وهو ما يعرف به الشيء نوعا ما فعل واعلم
ان النفس من انما بعض الشيء الى الابدان المركبة تحت قرب ارضها من الكمال
وبعد ما عند فان المراد كماله ان كنهانها الى الالهية كنهانها الى الله
الاستعداد السامية من البعد عن الاعداد كمالها من الاعداد لا في كمال
ما فعل من السامية من السامية والتميز وتوليد الحسل والبناء الى الصبي
الكمال ما فعل من السامية من السامية والتميز وتوليد الحسل والبناء الى الصبي
المعقد من السامية من السامية والتميز وتوليد الحسل والبناء الى الصبي
المعقد من السامية من السامية والتميز وتوليد الحسل والبناء الى الصبي

[illegible]

صفی

ملک و موزہ مانے
موزہ کا گانہ

يلزمها الاستحالة في الكلف كالسحق والتبريد وقد يقال على ما لم يذكر
 وبعض معون الشيء أي جمعته وجوهره المسبب بالتكوين والاشارة
 يلزمها الكون والفساد والحراد منها هذا المعنى الأخير فإن الغذاء بالفعل
 وهو ما صار جوارح وجوهر الشيء الذي يقال له بالفساد لم يعد له جوارح
 معه أنه جلع الصنوع الغذاء له وليس الصنوع العنونه والآن العادة لا
 يعرف لها فيما صار عداء بالفعل بل فيما هو عداء بالقوة فيكون الحراد هو القوة
 ما هو عداء بالقوة لا بالفعل والآن أحواله الغذاء قد يكون إلى الفاعل والاداء
 كان المحمل حران عنده معده وقد يكون إلى غيره ذلك في المكان المحمل
 عنده مصلحه مما رتب الاحوال بعضها كالخسوع قوله إلى ما ساعد المعده
 وبعضه إلى غيره مصلحه في الحرار والعيون واللون بل في الخوض لمختلف بل في المكان
 كفضله الجدر عن الاحوال إلى لا يكون كذلك في انزال المسبب ومن درج
 ولعلهم الخاف إلى العبادته لعدم اطلاع فعلها دون السامه لا اطلاع على
 عدم الكلام في العبادته على الكلام والسامه لا تعال في هذا الصنيع نظير
 من وجهين احدهما ان العبادي والعداء والمعدى قهره من ان يكون ساد
 في المعرفه والجهالة فلا يصح احدهما والعداء والمعدى في معرفه العبادي والوحي
 عدو القوي العباديه ونشأتهما ان هذا الصنيع يدخل في القوي التي هي ضمه وانما
 ايضا يحمل الغذاء إلى مشابهة المعقد في الخاف بل ما يحمل إلا بالجنس
 عن الاول بانها لا تفرق بينهما من ان يكون مسبب في المعرفه والجهالة
 لان الغذاء معلوم مشهور كذلك المعقد في القوة والاداء القوة الغذاء
 فلا يعرفها الا بالحدس وعن الثاني من وجهين احدهما انما يقال ان الحراد
 بهذه المشابهة لان جبر مصلحه في الحرار والعيون واللون بل في الجبر كما

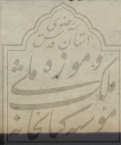


لا يفعل ذلك بل يجعل العواء صاخا ليعمل فعله القوي وثانها ان
 المراضة ليست غايتها العربية ان يكلف لعل المخلط لئلا يعمل العواء
 لفعل القوي العانة والمخلط ما يعرف ان يكون ولكن مواعيدتها العديدة
 وتبهم بعضهم ان العادة من اللاد ورومان العاوية لو كانت من اللاد لكانت
 الموضع عند حد فان اللاد لا يزال فاعلم ما وامن موجود ولا يشي الربي
 وانما ما كان عانه عليها لمعسل سمه صوبه المعتقد فان اللاد لا يعم
 على ما هو بهم نعم الفعارة الاحراق والناهي من العس ومن العوي الى غيرها
 ان سادة الفراء كقول الشخص من السامة على ما قال ولا سامة ومن اللاد في
 التي تدعى اقطار الجسم من الجسم المعتقد طول او عرضا وتقع على التماس
 الطسق اي على النسبة الى بعضها طسقة وكل الشخص الذي له تلك القوي
 بين اقطار السمة تسبق اي الجسم الى غاية التسوق الى السهم بما هو افضل فيه
 من العواء وانما قلنا يريد في اقطار الجسم هو عند الرماضة الصاعدة فان
 الصاعدة اذا احدثت من الما في راد في قوله او عضة معنى من عود
 ما العس والسمة سامة كذكر بل انها تدعى الانواع في الانواع الثلاثة
 وهم مطر للزيادة الجسم المعتقد في الاقطار ما تعظيم العواء والسه
 الانقباض واذا كان كذكر فمقتول في الزيادة ان العسلة انما اذا اختلف
 الصانع الى السمة مقدار العس السهم جعلت لزيادة في الاقطار وهو لنا
 على الساسب الطبيعي اجترار عن الزيادة الحارجه عن الجهر الطبيعي
 كما نورد ان الورم ريان في اقطار الجسم من الحول والعرض والعين لكن
 لا على الجسم الطبيعي وهم مطر لان الورم عند افضل في قوله ان لا
 في اقطار الجسم الا اذا قيل هو الورم مع البدن حتى العظام والقلب

العوي



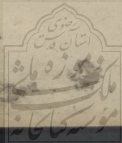
وقد بعد لا يبلغ موزم العلف بالانفاق وموزم العظام عند الاكبرين ويولد
 الى ان يبلغ الى غاية الفتوة احراز عن النفس فان النمو والنفس سرعان
 في الاوتيا والطبيعي للبدن في الاقطار بالانفاق فان احراز النعم وعرفان
 يطلب عام ما بعد هذا الطبع او ليس المعصوم بالنفس ان يبلغ الجسم الى غاية شوق
 وبالاخص خاص في وقت معين فان النفس يحاذي احداثا ولكن بعد ذلك النمو
 احداثا ولكن بعد ذلك النمو والنفس في نفس الوقت نفس نمو كما ان الهزال
 في نفس النمو نفس يزول والنزول معادل النمو والنفس ان معامل النفس في الان
 يتوان النفس عن نمو نمو في اقطار الجسم لان النفس لا يريد في القول وان
 وان راوي العرض ولا في صورة الاعضاء والاصنام المتولد عن النفس والى
 في الاعضاء المتولد من الدم وما يشبه كالنجم والجسم والسبح في النور
 به كما عرفت فله حاشا الى قوله علم الساسب الطبيعي في قوله في النور
 محج ايضا نمو الى ان يبلغ الى غاية الفتوة ليس المعصوم والنور ان يبلغ
 الجسم الى غاية شوق والى قوله الى ان يبلغ الى غاية لاخره النفس اللهم الا ان
 قيل نحو فتوحه شيء عن النمو بعد ذلك لكن يحل ان يكون حرمه باحد القدرين
 بالذات وبالاخر فالنفس فيكون وكذا لا حركتها في النور لا النعم فيكون
 علم الساسب الطبيعي ويولد الى غاية الفتوة فيكون في النور لا النعم فيكون
 النور والنفس فيكون في النور والنفس في النور والنفس في النور والنفس في النور
 الى ان يمان بما حصل علمه في جميع الاقطار والنفس لا يكون في زمان واقله
 الجسم في الاقطار وانما يكون في النوع دون الشخص بعد ان يمان في زمان
 عليه دون النوع فنقول الشيخ بما يذكره في ان الجسم من العبادات
 التحليل وفيه ان النفس في النور والنفس في النور والنفس في النور والنفس في النور



وانما هو الباقي حتى يحد ثا طواه وعوضا عما ملحقه في العلم فمبقول الاشك
 ولا فساد لان النسخة كذا ان وما في الجسم ولكن لا كل ارض فاذ كان ارضا فاذ
 وفساد مولى زلدي واما بيان ذلك ان السخن الماء وموتوا على ما سبقت فان جسم
 يزداد وليس بمثل الماء انما يكون ملك الزمان وعوار اذا كان سبب
 جسم اخر ولكن لا كيف اقول فان الماء اذا صلب علمه ما ارض فساد الجسم عظم
 وليس بمثل الماء انما يكون ولكن عوار الحان الارض فساد الماء على نفس الجسم الذي
 راء وكرهه ولكن لا كيف اتفق فان الشمس بعد الزوال كذلك ليس هو
 بل كبح ان يكون وكذا في زيات وكذا الجسم في اوطار العلم ويكون الوارد
 قد كحال عن روح الجسم الزايد ويكون تلك الزيات هي اضرار الجسم الذي
 نرا في اوطار العلم على ما سبقت بعد صفة طبعه في كذا الى كذا الفسدة
 فيجب ان يكون الماء معددا واهل خلاصتها فيه اذ لو كان فيه مواضع عالم
 ثم كان وروا الوارد موجبا لوانه وكذا الجسم في السخنة المخاص ان العوق
 التامة توقف اجزاء الجسم في افعال العنق وروا في تلك السخنة الاضراء العوائد
 وليس الا هذا ان العنق هو كذا لان العنق هو العنق الطبيعي هو المؤلم
 الا عوار هذا الجهر العنق انما هو العنق والحق في فاعل الاجزاء فانه وان كان
 فيه ورعه ولكن النسخة كذا كذا كذا الى كذا سبقت فانه انما العلم
 على الفرق بين الزيات والنسخة والديان فالسبح ان الاجزاء الغدا في
 انما يبعد من السخن لا سحره حوا من الاعضاء بل انما يفسد بها في
 في حوا من الاعضاء وروا في اوطارها ولما لم يبق ان العلم يفسد بها في
 يحصل العوار في الاعضاء والمشيية ومن لا فعال العلم يعملها بالقيمة
 انما لان العلم يعمل في العلم لا يفسد بالعلم والناحية لم يرد ما علمه



فافادته من مسهلها السامع كذا يكون في ابتداء امر في قوبه والمادة مطعنه
 صغرى بايداد الحبل والرياح ساعا انما تصعب بعد ذلك مفعول على
 ايداد الحبل دون الرياح وذلك عليه ان العاود من سن الذبول بورود
 البعض مما يخلو من سن الوصوف نور وصل ما يخلو وهو كونه مما يورثه
 وقت الذبول فيكون العوق الواحد مختلفا ليداد في الرياح والصفاء
 واز اصداره كذا عديكم فلم ياجوزتم ان يكون العوق الواحد يورثه
 ابتداء الا حله من الحبل وفيه اوسط الا حد ما سوى الحبل
 فاذن يكون الفاعل من بعضهما في التامه وانما صاعف حالها صاعف
 دات بعد اكمال صعب وان بعد الطه من وجوه الطماح الاجتنان
 وجوه النوع والا الوصف فعلها عند وجوه الجنس ولم يحصل النوع وهو
 من وجوه النوع وجوه الشئ والا وقع فعلها عند وجوه النوع ولم
 يحصل الشئ والعقد الذي لها وجوه الشئ قدم الكلام في موانع
 الشئ ثم اوردت الكلام على صول حفظ النوع وقال في التامه ان النوع
 التي فعلها في هذا النوع المولود وهي له يحصل جزا من الغذاء بعد التام
 التام ليصير مبداء الشئ آخر من نوع الذي تولد ذلك اليه منه او من غيره
 كما فعلت وهي المادة للدم بل للوطوبه التامه من الرقيق من الاغصان الى
 الاعان منه حيا بعد رعيه ليعمل جنون النظم وركب بعد بعضه ان
 العنود عليها مدار الكون والافاد من المسكرات وهي التي بعد المادة التامه
 طبع صغرى وليس اخرى ولولا العنود ما حصل نوع من المراكبات كما انه لا
 عليه الكسوف الا لان في الساطع يتبدل صورها فاذا علققت النفس التامه
 او الحول فانه او الا التامه بالمانع بها من نوع غير الذي كان في



لان سببه ما لم يحد من واما سببها غير محدد لم يحد فلما لم يكن يحد من سببها فمصلحها عن
 مضمونها من غير الفصل ثم بعد الفصل لم يحد من سببها من جهة احسانها الى العفو
 فمصلحة علمه المحلاني وفتح ما ذكره في كتابه الى ان سببها الى العفو والاشياء
 يصحفظ العفو وسببها وفتح ما ذكره في كتابه الى ان سببها الى العفو والاشياء
 في العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو
 الا انهم ولو لم يكن ان يقولوا ان يكون العلم في حق واحد من الاشياء وادوية
 ما عبادات محملها فمكون ما ذكره في كتابه الى ان سببها الى العفو والاشياء
 عند الامساك وادوية الفصل الذي الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو
 عنه اكثر من واحد ما عباد واحد او اياها باعتبار سببها محملها في حق واحد من
 الاشياء فكيف لا يقال ان سببها في حق واحد من الاشياء في حق واحد من الاشياء
 وفتح ما ذكره في كتابه الى ان سببها الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو
 القوي سببها في حق واحد من الاشياء في حق واحد من الاشياء في حق واحد من الاشياء
 فاما فهو من جنس خوار ان يكون مضمون العفو وفتح ما ذكره في كتابه الى ان سببها الى العفو
 والاشياء اما الكاظم في حق واحد من الاشياء في حق واحد من الاشياء في حق واحد من الاشياء
 المحلاني ففتح ما ذكره في كتابه الى ان سببها الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو
 له والاشياء المحلاني العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو
 لان الانسان لو قلب في مضمون العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو
 لم يحد من سببها الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو
 ففتح ما ذكره في كتابه الى ان سببها الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو
 عريضه لان حركة العفو الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو
 لا يحد من سببها الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو وسببها الى العفو



[illegible]

في المذهب استقوالا على العباد من كل جانب بحيث لا يمكن ان يسلم فيه اي من ذلك الخواص
 شيء آخر الا انهم لما نظروا في الوقت السالفي وفي المذهب في قوله على ما هو في
 زوال الرحم وحياتها ارجح كما كونها منقضية انما هي شديدا بعد زوالها كالحياة وحياتها
 محسوسة لا يمكن ان يزدمل فيها طرف المصلح بما اذا استعصا على الحصول انما هي من كسب
 السعد الذي هو من الرحم وكسفا عن الرحم يمتنع وهذا الوجه كما ذكرنا وانما هي في قوله
 نولم يكن فيها ما سكت له لان الحق لا ينقض وجعل ذلك في السرد ولو كان كذلك لكان في قوله
 لا يسلب الاعضاء دون الحق الذي هو ما ذكره وفي سائر الاعضاء من قوله على وجه ان
 في سائر الاعضاء وهذا السبب بعينه لو لم يكن حقا لكان موضوعا على عقولهم في
 لما وقع الخط الذي قد ثبته الخاوية الى الاعضاء فما جعل في الاعضاء جعلها ولو كان كذلك
 لما عدت شيئا من الاعضاء اعتداء تاما واما انما هي من ان بعد العود الى حيث
 جعل لان هذه جوار من المذهب بالعلم ومرايب الهمم بحيث كان قوله ومذهبهم
 ارجح الا في العلم وبل في علم وجهه في والى اما التي فالجواب اننا نقول ان سطح
 مستطاب سطح المذهب عليها بل عليه السبب في مذهب من فوج كاشفة فان الاقوال المصنوعة
 ارجح انما هي ما ثبتت في المذهب بعد ملاقاة له ونحوه من سبب العلم على الاقاليم
 والاعضاء على استقوال من الخواص والعديد ولو كان الامر الاطباء في احوال المصنفين فيقولون
 اننا نضام اكثر ولما لا في قوله اننا نقول اننا نخط المصنوع جعل في الاعضاء
 انما هي من الاعضاء المخطوطة ولو لم يكن في الخط المصنوع مضمون ما كان جعلها
 في الاعضاء في المخطوطة والخط حاس من الخط في المخطوطة والخط او المخطوطة فيه فان حصل
 من المخطوطة ليس الا انها منها بل في الخط من الرحم وهذا لا يوجد في المخطوطة
 بالخط او المخطوطة فيه علم الرحم وان كان جعلها مع ذلك لكن المصنوع الذي هو مضمون
 ما وادعاء في قوله ان الرحم وحده لا يحصل منه هذا الفعل المحسوس انما حصل من



ومن ان يصير بحيث يظن ان فعله انما هو من المعقدين بالفعل ثم سبقت في
الاعضاء انهما ما واقع من حين ما يتبع الدم من فوات العروق الى ان
يصله بالعضو وحاله احواله الى طوبى الى السائل الى صورة الاعضاء المسماة
الاجزاء فسمي العروق الى الاعضاء كسمي المعد الى الكبد ان كل واحد منهما
معد لفعل الزم معد واليه ارشاد قوله ولذا بعد الاعضاء فان الاعضاء او
معد عن الاعضاء انهما صفت لهما ما اخر وفي بعض السبع لهما ما
ومن الاطباء من جعل الهمضم بدمه والحق لهما ان بعد كما ذكره المصنف
لان السبع منها محمول منها على العروق ومنها الكبد والعروق والاول فيها
سبعه السعدان في المهمم غير بعض كسفاه في ان معد من الثاني ما معد الاول
حتى يستعمل المهمم لا محله وقول العروق العنونه كما سعد الاول لا محله
صوبه في الكبد بما فعله المعد فيه من الاكسداد وواجب كبر ما عطف
العدا ووجهه في معد لان يكون جزءا من هذا النوع السوف الكون
موجودا في العروق والها صممه في كل ان اعدما احواله ما عدته الحاد و
انما كسبه الحاسه الى قولهم سبها لان فعله العاد من المعقدين بالفعل
الحاد وحيث ان يعلم ان الواو الاسما والعلة القوع العاد فيه موارد فقط بل
ان العنونه استعدادا للعنونه العنونه معاد الاكسداد العنونه والنوعه واما
يمكن ذلك في الاحوال الى مراد صاخر الكسالى الى العنونه بالفعل فتكون في كل
العنونه والعنونه هيما بالفعل القوع العاد فيه واما سبها قوله وسبها العنونه
الذي ليس من سبها ان سبه ما معدن الحصول فعل الرافعه ملطف العلمط
ان كان المانع من سهوله الانواع العلمط وبعلمط الرقيق ان كان المانع الرقيق
ويعطيه ان كان المانع للزوجه فان علم السبع كلها ان كان ان كان ان كان



اسهل فلما دأب جعل المصنف الخلط اعداد الامور السهلة للدرج قلست الرض
 قد سرده عدم الوعاء بعده كاللذات وغيره لا تدرج في تلك الاقضاء المحسوسه ولا
 تدرج والما اذا خلط لم يدرج العصور فالذوق بالعلمه وكل واحد من هذه الامور
 يدرج في العليط وتعلم الرض وتطبيع اللذات من الامور والجميع علمها من
 السهم سواء حاله الخدران الجسم في الرطوبه التي كنفه موافقه لمقصود الطبعة والجميع
 على ما قد علم السهم ايضا سواء حاله الخدران الى قولهم معد لعمله صوره الاغضاء
 وسواء من السهم او الاغضاء جسمه ويطوبه والحوام الخد كور كنفه موافقه
 لمقصود الطبعة وكل من منهم يعبر وليس كل يعبر وليس كل يعبر مسمى كنفه
 المصنوعون لا تعار يعرف الجميع بما ذكره السهم بطا او الاغضاء كنفه عند يعبر
 الخلط الحار كالصغار فان الاطباء اتفقوا على ان مصعبها ما رويها ما سافلا
 يخرج عنه يعبر الاصلط العائيه والعداء العائيه لا ما تحبسه عن الاول ثاني
 مصعب الخلط ما خفف موال الطبعة واليهاء وكسر سواء الخدران العدويه والاعضاء
 البارحة في يعبر الصغار او الحار في يعبر البالغه فغضارت للطبعة وعن العائيه
 بان تلك الاعضاء لا يخرج عن رطوبه ما تصدق عليها انها ذات رطوبه والذليل
 على وجوب الهامه بعد العداء في المحدثه وظهور طبع الخدصه في الجشاء مع عام الاكل
 واما الدراره فلانه لولا وجودها لما وجدنا الاغضاء بعد السر لانها تسرع لادع
 ما معها الى السفر وكذلك الاغضاء ولما وجدنا الاغضاء لانها يتحرك الى اسفل وكذلك
 لما وجدنا المحدثه انها يتحرك الى فوق عند الرض ومع ما معها لكما نحن نعلم عن
 وتحرك الاغضاء معاليها الى فوق والذليل على وجودها في الدم كسرهما شديده
 طاهر عند الولاده الطبعة او عند حركه الحس الى حسن بدعه والاعضاء
 مجملها عند الحس وهو فضل الرضه الاصل الذي يكون في الاعضاء وكذلك ان يكون

عند فتح الشرايين في العروق وحينئذ يورث مسعدا لا مسعدا انما لا في تغيير
 جدار من الاغشائية والاولى على ان اعم يكون عند مسعدا الاستقبال والاولى
 قوله ان الضعيف الكاخر من الشرايين التي اقوى من الجاهل من الشرايين الاصلية
 الدم لا يحل ان لا يحس استنزاع الخى الضعيف في حوصلة الاغشائية الاصلية انما يكون
 من الخى ووزن الدم فانه لا يوجد الضعيف في حوصلة الاغشائية الاصلية فان بعد قسم
 الخى من هذا يكون الشرايين موحدا او كذا الضعيف فان قلد الحس لما كان فضل
 ان يقيم الاخير فالواجب ان لا يوجد استنزاع الضعيف فلهذا الحس
 مضطرب ان الخواص اعمد ان يكون منه ارجل الا لا ليس من شأنه ان يستطاع
 فان من شأنه ان يصير خيرا مضطربا لذلك يوجد الضعيف استنزاعه واعلم ان الاجابة
 لما راوا ان البدن الخى مسعدا لا مسعدا المسب ولم يكن لهم معرفة النفس فيقولوا
 ان ذلك مسعدا كون النفس متعلقة بالبدن الخى ووزن الخى مسعدا والبدن الخى
 الخى هو معدن الخى والتركيب واحسان الخى وحينئذ القوت الخواص على ما قالوا في قول
 الخى بها مسعدا الاغشائية الخواص الحسن والتركيب الا راوا في قولهم الخواص مسعدا
 عديم الشعور بل ان تلك القوت لما كانت عديم الشعور فكان عند ان مسعدا
 مسعدا لكن الخواص حركتها مسعدا حركتها ولا نزاع في المسعدا والسخم لم يوصف لاس
 عند القوت في شرايين مسعدا الدم الخواص مسعدا الخواص واحصوا عليها ان على القوت
 الخواص بل على ان شرايينها ان تمارك العضو العلوي من العنصر العلوي المسعدا لما لا
 الاصل من على الاصل عاين على الاصل عاين الاصل عاين العاين العاين العاين
 لما لا في الاربع وعمرها شرايين هذه ان لا تخرى كذا واحد من الخواص وما يمنع من
 الاصل عاين عاين وكذا العاين قوت مسعدا على الاصل عاين عاين عاين عاين عاين
 ان ان يكون قوت الحسن والتركيب قوت الخواص او نوعا ما ان لا يجاوز ان يكون الاول



الله نزل بالنعيم اللامسه وقال اما الحسن فهو قوت منبته في جميع حلقه البعدان
 من هذه النعمان الروح الحاصل لها لذلك سها الخوان والبروق والدرطوبه والبروق
 وغيره من النعمان كالحاصله واللبس والمخاض والحوسه ونور الانصاف وغيره
 الى وهو الانصاف النعمان الذي لا يعجز عنه الا انما المعتمد عليه بل عجز عنه فاعلموا في
 النعمان اللامسه قوت واحد او كثر من وجب كثر المحققين ان انما قوت كثر من قوت بل ان
 صحت من النعمان تكون الحسن عديم نفعه بل ان يكون النعمان المدركه في النعمان عديم
 نفعه بل عاني في النعمان والانس من النعمان الى الله ربحه جميع النعمان وعيا النعمان
 شئ من النعمان الى الله قوت واحد واللبس الى الله قوت واحد النعمان في النعمان الانصاف
 الذي شهد به في كثر النعمان ومن النعمان النعمان لا تعدد ربحها اكثر من واحد
 كما ذكره ومنها محسوسات محققه محسوسه ان يكون النعمان المدركه محققه وهي الحكيم
 الحكيم والبار والحاكمين والربط واللباس والحاكمين واللباس والحاكمين
 من النعمان واللباس من ربحها الحكيم النعمان والحقائق الا انه لا يلزم له يكون لكل
 قوت النعمان من نفعه بل يكون لها كذا من نفع النعمان التي كثرها بها بل يجوز ان يكون
 آتية واحد مستكر لها ويجوز لك يكون مكان انقسام في نفس الله لا ربحه محسوس
 ولما يلزم ان يكون النعمان الحقيق او ربحها واحد منها نفعها واحد واحد من النعمان
 تدرك النعمان الحقيق عظمها نفعها واللباس الحكيم بان احد ما بعدا للآخر
 والآخر الذي ربح النعمان الواحد العديد من كذا ربحه والبروق من نفعه فلم لا يجوز ان يكون
 ما في النعمان والانس النعمان الذي لا يعجز عنه الا انما المعتمد عليه بل عجز عنه فاعلموا في
 النعمان اللامسه ان يكون حاكم النعمان واللباس الحكيم ان الانصاف بالنعمان النعمان الحقيقه من
 النعمان واللباس كذا ربحه النعمان واللباس الحكيم والانس النعمان النعمان الحقيقه من
 النعمان واللباس كذا ربحه النعمان واللباس الحكيم والانس النعمان النعمان الحقيقه من

مؤسسه كياكانه
 مؤسسه كياكانه
 مؤسسه كياكانه

والدوام على النفس كالمزاج واحد من غير تغير الحسن والانهما سمة القوي اللطيف والضعف
في احوال الطعام على النفس ان النجاسة الثلاثة نجاس موهبة لكل رطوبه عديمه الطعم
او زوال الدافع عند اللطيف فعال اما الذوق فتقع منه في العصبان الحواس على ان
والزركها من رطوبه بالنسب والرطوبه العديمه الطعم وكذا الطعم كما هو فان الحواس
اذا تكسبت من الرطوبه من مكسبه طعم الخاطا العالم من فاتها الاثوزي الطوبه الاثبات
الكاكوله والخشوبه اللاصوده ونوسطه من الرطوبه وان كان الطعم لاما بان حاشاها
اخره من الطعم ثم يعوض من اللسان حاشاها واما ان تكسب كمال الرطوبه العاد
من غير حاشاها فان كان الواقع هو الذي وان ملك من في تكمل الرطوبه الاثبات
وصول الحواس على الحسن فيكون منه الاثبات الحواس طلب الحواس من غير طعم
وان كان الواقع هو الذي فان الحواس ما تحسب من الرطوبه ويكون الاثبات
ما يطعم به واسطه فكل واحد من العدم من يكون حواس القوي والضعف
على سبيلها وكسبه لو كان وصول الحواس خارج الى الحسن ومن غير حاشاها
كان الذوق حاصله فكله الاثبات الذي لا دافع من المتوسط والخش ان كان
من حدين الوهم فكله الاثبات ان كان الحق فكسب كمال الرطوبه صلا الطعم
الوارد عليها لا يكون وكذا سعال الطعم بها اذا سعال العدم من بلحاشاها
من الطعم بعد ذلك فاضته وكذا الطعم عليها من الحاشاها واعلم ان الحكماء الخا على من
المش تولى سعاده سعور الملوس سعال كماله اوق الذوق من سعاده سعور
المذوقات وكذا اوق السهم وقب الاثبات سعاده سعور الذوق والحد من
قالوا لان الحكم على نوع من القضاء يحل ان يكون قوه واحد والمقتضيات والملاوس
كثيره فان ليس الحواس والبرق نوع من القضاء غير النوع الذي من الرطوبه واليوس
وكذا ان ما في الملوس اما الطعم وان كما كثره من ليس منها الا في واحد من القضاء وكذا



من اخراش الا فلاك عند رؤيته الكواكب والاعمال الى رؤيته غير المعاملات
 الخراف الا فلاك بالعلم والمعرفة وهو ان الاتصال بخرق البشاع من
 العيون ومثل فانه لا يفسد بالعلم وسواء لمطر وكونه بعض حكماء الرجال ان
 هذا الوجه هو صواب علم انهم انما كانت النفس وكل ما هو حيوان الطبعين
 وهو صوابه انما جدير وقد سهر في ذلك لان الطبعية لا تتوكل في وجودها
 من الكواكب والنفس ومثلها فانها ليست تضيء بل هي عالون كسائر المصنوعات
 حيوانية والصورة في العالم لا المعاملات معهم الثالث قوله وان حركة من حركة السباع
 هي على نوعين ان يكون الاتصال بخرق البشاع من البشر ومثل فانه لا يفسد اما
 طبعه او فخره او لغيره والاولى نظر والآخر الحاشية الى حركة البشاع
 الى صفة واحدة فوضعت ان الذين الامن بكلمة الله والذين كذبوا الله
 من جميع الجهات وكذا انما في اى باطل لان العبد حلال في الطمع وان طمع
 والافس وكذا الثالث اى باطل والاطلاق الحاشية حيوانية محال بالارادة
 الحيوانية يكون بكلمة الله واحدة لا خلاف الا اذا كان ان الاتصال حاصل لا
 لها من موعودهم بالاطلاق بالقرآن وانما ان كانت الارادة لها مكان
 فيها ان هي البصر والذين الحاشية ابراهيم المستقيمة الذين هو الصانع سبحانه واللام
 فان بعض السباع بالارادة وليس فاذن طرفة الاتصال ليس بخرق
 والذين يرون علمهم لان الاتصال وانما لم السباع الهولاء المصنوع بالعلم
 فاحسن ان السباع الهولاء وانما لم بعمل الله والضعف فلو كان
 الاتصال وانما لم السباع الهولاء الى كعبه صالحة فعمد الاتصال بالانسان
 الكعبة المصنوعة للاتصال بقرآن عند كعبة الحاشية لا تفعل من
 الخلق فاذرا ضعفت جماع من صنعاء البصر وهو ان يكون له كعب

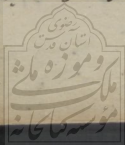


لشئ اعم من هذا الاثر او وايضا ويجب ان يدرك صغيف البصر من الاقدار الشدة
من حاله الاثر او من اذ كان الضعيف وحينئذ لا يمتنع معرفته بالمثل وقول
ان لا تدرك اكثر من احدى العينين والاشياء المشتركة بينهما وحدهما السبع الى
الايمان انما يحصل بعد انطباع حصوله في البصر في الرطوبة الحادثة في العين في
ما ذكره من ان الحس المشترك لا يكون في مقدم الامايع ويجب ان يعلم انه لا يمتنع ان
صعود البصر في الرطوبة الحادثة ان الصعود يحصل من البصر في الرطوبة
الحادثة بل من ان الصعود يحصل فيها عند الحادثة عن واحد من الصعودين
الحاصل بالحواس وليس في قعر البصر يعلم ذلك لان الحاصل ليس بمجرّد
الانطباع المذكور والالتم رويته شئ سبيل الانطباع في حادثة العين
بل لا بد منها وكذا من ما ذكر في السبع في العصبين المجوفتين ان ملتقيا معا كونهما
الروح الذي هما كانهما ان المراكز من ما ذكره الصعود الى الحس المشترك لم يولد
صعود البصر الحس المشترك لان بعض علمه البصر لعصب صعد من سائر الاذن
الصعود سبيل اليه الاسماء الاعراض وكذا الكلام من بارسها الى
ملتقى العصبين فالو الذي يدل على الانطباع ان الحجة وتلف عمل
الاجسام المتقابلة للاجسام المعنوية والماونة تتكشف سائر الاضواء
والا والامر كالكثرة العين لولا ان اذا نظر القوس السمن او الى حفر
مشك ثم عصى عينه فانه يدرك بعد المعنى كما ينظر اليها وان نظر
بعد الحفر الى لون آخر فانه سره كما انه مجمع من اللون ومن الظاهر
العين ان ذلك السمن لا يتكشف الا بالاضواء واللون اللذين هما البهائم
بالوات وانما سميت الرطوبة الحادثة بذلك لانها سميت الحادثة لونه
صغافه وما يولد على الانطباع والاسم قوله لان الاقدار تدرك اعظم



والاعدا صغر وما كان الا لان الاقرب اليهم في جزء اعظم من الجلد به و
 والاعداء اصغر والا لان اصف مقدان في الزاوية عند المشرق والسمو وشم
 نظير وكعبه ذلك ان تنفتح الى الاقرب اليهم في جزء اعظم من الجلد به
 والاعداء في جزء اصغر من المشرق او لان اصف مقدان في الزاوية عند المشرق
 انما لم يجرى من ابيهم الملقب على طرف المشرق كخطان لزاوية عند المشرق
 ويترسم من المشرق في تمام انما اعداء المشرق عند ذلك الموضع كان الخطان
 الخارجان من المشرق الملقبان على طرف المشرق كخطان لزاوية عند المشرق او ما
 يترسم في الاصف اصغر مما يترسم في الاكبر من طرفين ولذا سلكا التقدير منه

وكذلك شعور انما كان الجود من زاوية ارب ومرت كذا كونه الجود به نقطة في المشرق
 الا من جهة ارب هو مطلق في المشرق والاعداء المشرق في موضع في الاكبر
 الخارجان من ارب الى جهة مطلقان وارب في المشرق على وجه الخطان الخارجان
 من ارب الى جهة مطلقان وارب في المشرق على وجه الخطان الخارجان



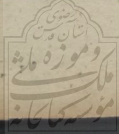
وجوه احدها انما يحكم على هذا الحكم بان هذا الانسان والحاكم على الشيء لابد
 ان يحضرهما حتى ان يكون معاصرهما جميعا على مثل الشخصيات وفي الحكم المذكور
 وليس هذا الحكم للشيء العاطف الا في حدودها كما في الحكم والاشياء من الخواص التي لا
 لان كل واحد منهما لا يدرك الا في حدودها الخاصة به من وجوه اخرى لذلك العاطف
 الحسني والخلع والحدود معا وهي الحسن المشترك وبين وجوه من غير العاطف
 المعتمد من الدواعي في شئها اذ كان الصعود المحسوس بالحس الظاهر في ما يشبه
 سطوة سائر الوجوه النفس وفلا يميزها ان جميع الاعراض المحسوسة متوقفة والحدود
 مدرك لان تلك هي اواحد او لا شيء كثير الاعمال لو كان الحكم على الشيء في الشيء
 بصورهما اى بوجوه والحدود الحكم لها هو لذلك الحكم والحديث معاصر ومن انما يشبه
 هذا الانسان كونه ملكا مانا انسانا والملك كائنا كان المدرك للحال هو الواقع
 والاعمال هي التي لا تدرك الحسني الا ما نقول انهم كذب انما كذب في الحال فان النفس
 كما تدرك للحال هو المدرك للحسني على وجه كلي بان لا يكون مثلهما مستقيم لان
 هو صفة كماله محض من مجموعها صفة مطابقة للانسان التي هي من الاعمال بل هو
 مجموع هذا الجوانب لسطوة الصلة بالمدرك وان يكون الحكم بان هذا الانسان هو المدرك
 للنفس العاطف في وفاء الصلة الشفعية مع المدرك الظرفي بعد ذلك المدرك في
 النفس العاطف مدرك الكلمات في ذاتها والحدود كماله كمالها لذلك الحس والحدود
 من الجوانب لسطوة صفة مجموع واحد من الجوانب فانها لا يميزها من حكم
 على هذا الحكم بان هذا الانسان من وجوه تلك الخلع والحدود والاشياء الحسنة
 معا وهي الحسن المشترك ولما كان مدرك النفس لها في احوالها كونهما له
 والانسان ما لها من حكم مان زيدا انسان علم الاخر اذ كرهها للحدود الحسنة
 باله والاشياء الحسنة بالمدرك من حكم على هذا الحكم بان هذا الانسان المدرك



وما سها انما هي العطره النازله خطا حقيقيا وليس ذلك في الخارج بالهوى
 اذ الموضوع في الخارج كعظمه لا غير ولا في الحق العاصم لان البصر لا يرى
 الا ما يعلم وليس المعامله لا تقطع هوى قوه احدى فصلا الارسل
 المساله بعضها بعضها فيها فحصل خطا في الحسن المتحرك وفيه نظر
 الا ما حصل من لطف يجوز ان يكون اتصال الارسلات من العطره النازله
 في الهواء بان يكون كل حقل يحدث في جزء من الهواء، لوضوح العظمه
 يحدث عند زوال السكران في بعضه الخطا في المساله وفيه خطا
 لان السكران اذا حدث في الهواء اتها ماله الخطا في الحسن المتحرك ومنه
 السكران لا يقع عند حصوله في الحسن المتحرك بعضه في اتصالها بان
 بعد وقوع الحركه عنها وذلك بعضه في اتصالها بان ما كان في موضع الحركه
 ان بعض الارسلات المساله من العطره النازله في البحر وما حصل من
 ان ما دسمه البحر من العطره النازله يعمل عند زوال المعامله والمعامله اما
 فحصل زوال الخطا بانها لا يحصل لها في كون الحركه عرفان علم هو الا
 شاتات المساله في البحر في بعض بعضها بعضه متوقع ان ما حصل من
 الحركه في الزوال الا في زمان لان علمه النظر الى الحسن والى الذروه في
 كماله فحصل ان بعضه اذ لم يلاق بالانقراض في حاله فحصل بها خطا
 على ان ما حصل منه بعضه في اتصاله عرف بالناشئ وما لها ان العلم
 في حاله صور اجزائه وهي ليست صوراً متوحد في اذ العلم في الارسل
 ان يكون موجوده وليس موجوده في الخارج ولا في العلم في الحسن
 الحسن والاق الحسن بالطاهر المعظم بالعلوم بل في قوه احدى في مساعدته لا على
 العمل بل على سبيل المثال في الحسن المتحرك ولما كان في قوه



بمحله الاشياء ودر كمالها بعد العصور ومن مغاير الحس المتحرك لان الصور
المطلقة في الحس المتحرك مثل مدح ذوات المنطقية والخيال ولو كان له قول علم لا
يخبر ان يكون انطباع العصور في الحس المتحرك واحد عند حصول الحس عند
عصبه يكون فحصل التيقن في الدعاء من سبب لان العصور غير الخلق وبقاها
ذوات الحركة كمال الماء فاحد بعد العالم اجمع الحس المتحرك غير الخلق في الخيال
فاذا امكن الحس المتحرك حصول الحس في حدها بعد الخلق وعندها يكون في الحس المتحرك مثل مدح
فغنى ما يكون في الخيال يكون غير سلس وعندها يكون في الحس المتحرك مثل مدح
الا ان يكون المصنف قسم المدرك الى المدرك فقط والى المدرك المظهر في العصور
التركية فغنى حصول صدور ان من قوه واحد وانما ذكر ان الخيال حصول الاشياء
وذكرها بعد القبول فغنى صرح بان الخيال يترك في انهما فقط واخضع غير العصور
فان ولم يدرك لانه لو كانت الخلق في معاملة المدرك كما نرى من عصبه لا يجرى
انقسام المدرك الى الخلق فقط والمدرك والآخر جعل الخيال مدرك للصورة والمدرك
مدرك المعاني فلهذا الخلق في معاملة المدرك لانهما غير مدرك بل انهما خدما
مدرك المدرك ونحوه ومعه بطور العلم ما جود صدور الاركان والخلق من قوه
واحد وصدور الاركان والتركيبة المتصل عن قوه واحد بطور الاكسالات
الافعال وكثيرا على العنق ونكس كما وكس لولا ان الخيال جعل في الحس المتحرك
بانها انما اشياء حصول عن قوه فلهذا عنها ما نرى ما بعد باصه اخرى في حكم
انها ما هي الا اشياء حصول قوه بطور لانهما حكم عليها ما هي الا اشياء
قبله لانه على الخلقها وما جود الخلقها في بعض الاركان والاشياء في
مراح اشتغال في من حاله الذنوب واليهما قلنا لانهم في الاركان والاشياء
على الاركان وعندها وما العنق المتصل فغنى لهما في الحس المتحرك والخيال



[illegible]

من جهة اخرى كما هو العيون الخمد كنه الشئ من الحيوان والارواح والاعمال والاعمال
 من جهة اخرى كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 فانها لا يفتش عن الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 الملا عن الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 على ما قاله من سائر اهل العلم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم
 نحو وجع وعلمه لئلا يصعب عن ذلك من سائر اهل العلم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم
 غشبية على ما قاله من سائر اهل العلم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم
 السوفى والادراك كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 ما العمل لا بد وان يكون مدركا لوجه ما ذكره من الاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 من الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 السوفى والعلم كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 من الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 على ما قاله من سائر اهل العلم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم
 ومن اقسامه من سائر اهل العلم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم
 الى الاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 ما لا راد له وادراجها ونسبها الى الاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 من سائر اهل العلم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم
 السوفى والعلم كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 من الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال كنه الشئ من الارواح والاعمال
 من سائر اهل العلم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم على ما علم



[illegible]

فإله ادع في حوائج
 الصالحين كما ورد في الحديث وقولهم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 وادان حقنا لله تعالى في هذه
 ومبداً لغيره في حوائجنا
 في كل وقت وفي كل حال
 في كل وقت وفي كل حال
 في كل وقت وفي كل حال



لا اله الا الله

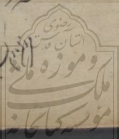
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وآله الطيبين
الطاهرين
السلامة

وآله الطيبين
الطاهرين
السلامة

عبد المومنين
يحيى بن
يحيى

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
وآله الطيبين
الطاهرين
السلامة





بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين



